

# ولایت نکاح

ترتیب

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی

پیش

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

محکم دلائل برہان 34965877



## فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان
۵	۱۔ ابتدائی
۶	۲۔ بعد از انشاء
۱۱	۳۔ اخص
۸۳-۸۴	۴۔ ولایت نکاح: تہذیبی ملاحظات
۵۵	۵۔ مملکت لائٹ ..... مکتب نظامہ دینی
۷۷	۶۔ ولایت: بحرین و تجزیہ ..... مکتب نظامہ دینی
۲۲	۷۔ حدود و انکس ..... مکتب نظامہ دینی
۴۸	۸۔ ولایت نکاح ..... مکتب نظامہ دینی
۶۸	۹۔ حقیقت ولایت ..... مکتب نظامہ دینی
۸۳	۱۰۔ مکتب نظامہ دینی
۱۱۸-۱۱۷	۱۱۔ مکتب نظامہ دینی
۱۱۹	۱۲۔ مکتب نظامہ دینی
۱۳۳	۱۳۔ مکتب نظامہ دینی
۱۴۸	۱۴۔ مکتب نظامہ دینی
۱۴۵	۱۵۔ مکتب نظامہ دینی
۱۴۷-۱۴۶	۱۶۔ مکتب نظامہ دینی
۱۴۹	۱۷۔ مکتب نظامہ دینی
۱۴۳	۱۸۔ مکتب نظامہ دینی
۴۷	۱۹۔ مکتب نظامہ دینی
۴۸	۲۰۔ مکتب نظامہ دینی
۴۹	۲۱۔ مکتب نظامہ دینی
۴۵۲	۲۲۔ مکتب نظامہ دینی
۴۷۷	۲۳۔ مکتب نظامہ دینی
۴۴۳	۲۴۔ مکتب نظامہ دینی
۴۶۴	۲۵۔ مکتب نظامہ دینی
۴۶۴	۲۶۔ مکتب نظامہ دینی

فلاتعضلوهم أن يكتحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف

(سورة النور، ٢٣٢).

للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء مما اكتسبن

(سورة النساء، ٣٢).

عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: جاءت فتاة إلى النبي ﷺ فقالت: إن

أبي زوجني ابن أخيه ليرفع بي خمسته، قال: فجعل الأمر إليها، فقالت: قد أجزت

عاصع أبي، ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس إلى الآباء من الأمر شيء.

(تكملة زاد المعاد، ١٥٠).



## ابتدائیہ

اسلام نے عورتوں کو جو حقوق عطا کئے ہیں اور جو عزت و احترام دیا ہے، مذہب عالم اور موجودہ اور گزشتہ تمام انسانے قانون میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی، مغرب اپنے جن پیش رو مفکر اور اخصائین قانون پر جھڑکتا ہے، ان کا حال یہ تھا کہ عورتوں کو انسان ماننے کو بھی چاہتے تھے۔ اور اس مہد کے بعض روشن خیال مفکر کہا کرتے تھے کہ عورتوں کے وجود میں ایسی روح کار فرما ہے جو انسانی روح سے کٹر اور روحانی روح سے بہتر ہے، عورتوں اور غلاموں سے زیادہ مظلوم کوئی اور طبقہ نہیں تھا۔ خطیب اسلام جناب محمد رسول اللہ ﷺ جس وقت اس دنیا میں تشریف لائے اس وقت عورت ملکیت اور جائیداد کے درجہ میں گچی جاتی تھی، نہ وہ خود اپنا نکاح کر سکتی تھی نہ رشتہ کے قول اور کرنے میں اس کی رائے کو کوئی دخل تھا مگر ان کے مرد اولیاء مانے جس طرح طبع کی وجہ سے عورت کا نکاح نہ کریں یا باطل ہے جو زبردستی ان کو روکا نہیں جاسکتا تھا۔

رسول اللہ ﷺ پوری کائنات کے کھونا اور ستم رسیدہ اور مظلوم و متہود طبقوں کے لئے خصوصاً سطرۂ رحمت بن کر آئے، انہیں عزت و احترام کا مقام دیا اور میراث میں حق دار بنایا، اور نکاح کو ایک ایسے معاہدہ کی حیثیت سے پیش کیا کہ جس میں مرد و عورت کا مالک اور عورت مرد کی ملکیت نہیں ہے بلکہ یہ دونوں ایک معاہدہ کے دو فریق اور زندگی کے سفر میں ایک دوسرے کے قابل احترام اور باعزت رفیق ہیں۔ قانون ولایت بھی اسلام کی مسنونہ تعلیمات اور انسانی معاشرہ میں قیام عدل کی ایک روشن مثال ہے۔

انہوں کی بات یہ ہے کہ عام طور پر زنانہ میں لڑکی کی مرضی اور پسند کو بہت کم وزن دیا جاتا ہے بسا اوقات اولیاء کی جانب سے بچا بھر بھی ہوتا ہے اور لڑکی کی اجازت کے بغیر نکاح کا فیصلہ کر لیا جاتا ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ ہمارے معاشرہ میں بالخصوص دیہی علاقوں میں لڑکی کے اپنے شوہر کے انتخاب کے حق کو قدر بے جا سلب کر لیا گیا ہے، کیونکہ جس اصول میں اور ذاتی ہے اسے اپنے باپ یا اولیاء کے خلاف اعتراض کو کوئی حق نہیں رہتا، اس صورتحال میں ہونے والی شادیوں بڑے ایسے سے دوچار ہوتی ہیں، حالانکہ شریعت سے اس بارے میں کوئی واضح سنہ نہیں سوائے اس کے کہ چھ ادھائی ماہ (فقہی مسالک) کی رائے میں باپ کو اپنی کٹھالی بیٹی کو شادی پر مجبور کرنے کا اختیار حاصل ہے اور لڑکی کی رائے لینا اس کے لئے مستحب قرار دیا گیا ہے، اس مسئلہ میں سید عالم ابو حنیفہ اور ان کے موافق فقہاء نے فتویٰ دیا کہ باپ یا کسی اور ولی کو بائند یا کھڑکی کو شادی پر مجبور کرنے کا کوئی اختیار حاصل نہیں ہے۔ باپ یا اولیاء پر شادی کے معاملہ میں لڑکی کی مرضی یا اسر مظلوم کرنا واجب

ہے اور باب: لایا، کوڑی چوہ کی مرضی کے خلاف، نیز کر کے ٹھکانی کرنے کوئی اختیار نہیں۔ اس لئے کہ نام پہنچنا اور لڑنے کے  
برائی نیت کی رو سے کسی دایا کو لایا اور مرضی اور وجہ سے حاصل ہو سکتا ہے خول پر کہ شہرہ کھنڈہ ہو اور یہ نہ مخرج نہ ہو۔

حضرت عائشہؓ جنہوں نے نکاح میں اہل کی شرط و اہل روایت جان کر، انہوں نے حضرت امام مالک کے بقول خود اپنے  
بھائی عبدالرحمنؓ کی بیٹی کا نکاح اس کی خبر موجود کی میں ہو۔ امام ابو حنیفہؒ کی شرط کے بالکل متن میں بھی جان کی رائے میں لایا کا از خود  
نکاح کرنا جائز ہے خود اہل کی اجازت کے بغیر عا ہوا، اگر کلمہ میں ہو۔ انہوں نے نکاح پر قیاس کو حجت بنایا، کچھ نکاح و شرط میں اسے  
آزادانہ صرف کی حیثیت حاصل ہے۔ اور وہی کی شرط لگانے سے متعلق روایات کو کم مرہا ہدیٰ کے سطح پر عمل کیا مگر ہجرت کے  
ذریعہ روایات میں مذکور ہونے کی وجہ سے وہ اپنی عمر کی قصص میں کوڑی را اختیار و انتخاب کے سلسلہ میں چند روایات کا ذکر کرتے ہیں  
کہ یہ وہ ہے کہ اس نے ہم سلسلہ میں اس سے رضائی حاصل کی جائے۔ لہذا اس سلسلہ میں اس صحت اہیت کا حوالہ ہے، چنانچہ حضرت  
ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ:

تمہیں امام احمد بن حنبلہؒ کے ساتھ کیا جائے ایذا کی کے طور پر وہ نہ ہو جائے گا، نکاح و طلاق، و درجہ (مروانہ)۔

نکاح میں عیوب سے مراد یہ ہے کہ:

تین باتوں میں نکاح کوئی کی جائے جو نہیں، اطلاق، نکاح، نکاح کی آزادی (مروانہ)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ:

شیبہؓ سے خواہش کی اہیت کے بارے میں دریافت کیا جائے مگر وہ عاصمی اختیار کرے تو اظہار رضا ہے اور اگر نکاح کرے

خواہش کی مرضی کے خلاف فیصلہ کوئی جاذب نہیں (تذکرہ شریف)۔

غٹ و نیت طلاق و وجہ سے مروی ہے کہ:

اس کے بعد اس کی شادی کوئی کرے اور وہ نہیں نے اس شادی کو مانع نہ کیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت

میں حاضر ہو کر آپ نے اس کا صلہ کے لئے ہونے نکاح کی اگر دیا (تذکرہ)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ:

ایک کھوپڑی لڑکی کی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور یہ لایا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی اس مال میں کیا کہ

اہل اہل شہر کہ نہ پسند کرتی ہے تو حضور ﷺ نے سر نکاح کر کے دیا تو رکھے اسے اختیار دے دیا (مروانہ)۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ:

ممنوعین من الطعام کے بعد ان کی بیٹی سے مشورہ کے بغیر ان کے چلانے ان کا نکاح کر دیا تو انہوں نے اس نکاح کو اپنے آپ پر چنانچہ ان کی پسند کے مطابق نکاح کیا گیا (ابن ماجہ)۔  
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ:

بہ شہر (حقوق یافتہ) یا شہر کی دولت ہو چکی ہو) قانون کا نکاح اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ خوراس کا حکم نہ دے، اور میں یہاں کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ صحابہ نے جو چاہا کہ اے اللہ کے رسول! اس کی اجازت کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا خاموش رہنا۔ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ میں یہاں کو ماری تو شرماتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی رضامندی اس کا سکوت ہے (بخاری و مسلم)۔

حضرت عباسؓ سے مروی ہے کہ:

وہ قانون (جس کی پہلی شادی ہو چکی ہو) اپنے ولی کی پر نسبت اپنی ذات کے بارے میں فیصلہ کرنے کا زیادہ حق رکھتی ہے (مسلم)۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے حجۃ الہدٰی میں "لا تکتع الثوب حتی تستلم ولا الیکبر حتی تستانق والذیہا الصلوات" کی روایت نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ صرف اولیاء کا اپنے طور پر فیصلہ کرنا بھی جائز نہیں اس لئے کہ انہیں وہ سب کچھ نہیں معلوم جو عورت خود اپنے بارے میں جانتی ہے، اور اس لئے بھی کہ نفع و نقصان اس کی طرف لوٹنے والا ہے، استسنا کا مطلب یہ ہے کہ خود عورت صراحت کے ساتھ حکم دے، اور استدلال اس طرح دلائل طلب کرنے کو کہتے ہیں کہ وہ دے نہیں اور ان کا کوئی اور وجہ سکوت ہے نہ استدلال صرف ہا کر کے لئے ہے۔

گواہیت کا مسئلہ کوئی نیا مسئلہ نہیں لیکن ذرائع امرار کے ذریعہ پیمانے مگر اور غلط طریقہ پر پیش کئے گئے بعض واقعات، نیز سماجی اقدار میں درآئی تبدیلیاں، مشرقیوں کے مسئلہ میں بولنے، رجحانات کوئی نئی شکل کی اپنے ذاتی معاملات میں ہزاروں کے تجربات اور ان کے مشوروں سے بے اعتنائیاں جو یقیناً کوئی بہتر علامت نہیں، ان جیسے مسائل اور امور کو سامنے رکھتے ہوئے ولایت فی النکاح کے مسائل پر اس کا نفاذ کیلئے اپنا کیا ہو یہی سببِ مرقعہ و ۱۱۹۹ء اپریل ۱۱۹۹ء پہلواری شریف پٹنہ میں مسٹر کوموسر جیٹ ٹاپیا۔ جس میں ولایت سے متعلق تمام ضروری اور اہم مسائل کے احاطہ کی کوشش کی گئی۔ ولایت کا مضمون اولیاء کے اختیارات، اولیاء کا اپنے زیر ولایت لڑکوں اور لڑکیوں کا نکاح، نیز ان کے مال و اسباب کی حفاظت و صیانت میں ان کا کیا رویہ ہونا چاہئے؟ اولیاء کی اہمیت و ضرورت، نکاح کے بارے میں خود لڑکوں اور لڑکیوں کے اختیارات اور ان اختیارات کے استعمال میں ان کو کیا اجازتیں نظر رکھنی چاہئیں؟ ان سب پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے ترجیح دے گئے سوائس کے جو جہاں آئے ان کا مجموعہ آپ کے سامنے ہے۔

اسی مجموعہ میں ہر ائمہ اور تراجم (جہاں اصل میں اختلافات اور مماثلت کا حاصل ہے) کے طواریف اور انہماک میں مستعدانیت سے متعلق چند جدید کی نگاہیں ہونے لگی ہیں۔ اسی کے بعد میرا دیکھنے والے اختلافات اور فکری جہاںات کو اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ ہر سوال سے متعلق مقدمہ نگاروں کی آراء ایک جگہ لگی ہیں، اسی سے کارکنین کو کثیف فائدہ نظر کو پڑے اور سمجھنے میں سہولت ہوگی، انہی میں دو حفاظات ہیں جو مضمون کے دو میدان ہوتے تھے۔

ان فقہی سہماؤں کا مقصد ان کی وضاحت اور خوشبودار اور اسی کے دیکھنے کی تشریح گذر چکا ہے، تاکہ اس مضمون کے بقا اور دام اور ہر کردار کے درجہ اعلیٰ کی صلاحیت ملی ہو، نہ کہ لوگوں کے سامنے آنے کے۔ ان سہماؤں کا سب سے اہم اور جڑا نکتہ وہ ہے کہ ایسے تو جہان اور اہل قوم نفع مند تیار ہو گئے ہیں جو پہلی نکتہ و دہانت اور غرض و مقصد کے ساتھ نئے مسائل پر کام کر رہے ہیں، اور نہ صرف بلند مقام پر بلکہ پورے برعکس اور عالم اسلام میں بھی ایسی کام کرنے والی کوششیں کیا جا رہی ہیں۔

انہی میں سے ایک خصوصیت کا گواہی کہ وہ ہمیں ایسے کاموں کی توفیق عطا فرمائے جن میں شراف کی رضا اور خوشنودی ہے، اور ہر طرح سے گہرا ہونا اور فکر و عمل کی گونا گویوں سے خود کی حفاظت فرمائے (آمین)۔

لحمًا ملہ ونعمہ تو کجی۔ نعم العولیٰ ونعم النصیر۔

قاضی سجاد احمد: لا سلام تاسی

۱۴۰۲ھ ۱۴۰۲ھ

## ولایت نکاح

نکارا سامی زندگی کا ایک اہم مسئلہ ہے، کیونکہ فیہ الی طور پر نکاح قیاس سے ممکن و جرم ہے، اس لیے نکاح سخت میں ہمارے کے بعد سب سے زیادہ نکاح و طلاق، ازواجین کے حقوق و فرائض اور والدین کی زندگی سے متعلق اصولی تعلیمات کا ذکر کیا ہے اسلام نے زندگی کے بارے میں جو حکام دیے ہیں، ان کی مدد سے یہ ہے کہ نکاح کا رشتہ زیادہ سے زیادہ مستحکم ہو، نیز یہ امر ضروری ہے کہ اس کے لئے مختلف تدابیر اختیار کی جائیں، جو کہ اس کے ولایت، اکلاوت کا مسئلہ بھی ہے۔

عمر ماہ میں ساتھی تہ، اس میں تہہ و لیاں کی وجہ سے ولایت، اکلاوت سے متعلق بعض مسائل و مضامین بحث، بنے جو تہ ہیں، ان میں عمر میں ابیت و نکاحات قریبیت اسلامی تعلیمات اور عمر و عمر میں اس کی تعلیم کے لئے ملاوہ باب افزہ کو نوادہ کی دولت ایسے نضرہ و محسوس ہوئی اس سلسلہ میں حسب ذیل سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں:

وزیریت کے اقسام ان کے شرائط کیا ہیں:

سوالی نمبر ۱: شریعت اسلامی میں ولایت کا مستحکم کیا ہے اور ولایت کی انہیں کے لئے کیا شرطیں ہیں؟

سوالی نمبر ۲: اسلامی شریعت نے کئی لوگوں کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، ان کی زندگی کے نکاح کا حق و واجب کیا ہے؟ ان حالات کو بھی ملحوظ رکھیں:

(الف) ویت کے بارے میں مذکور لا کے کیا کیا کہ فرق ہے؟ لڑکے، بچوں کی ولایت کب فسخ ہوتی ہے؟ اور بڑوں کی؟  
و۔ ویت کب ختم ہوتی ہے؟

(ب) نکاح کے بارے میں عاقل و بالغ کے خود اپنے نفس پر کیا اختیارات ہیں، کیا والدین کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے؟ یا اس کی مرضی کے بغیر نہیں کر سکتی؟ اگر خود اپنے نکاح کو اپنے خود شریعتاً منع ہو گیا ہے، یا نہ کر سکتی ہے۔ نکاح کو منع ہونے یا

نہیں؟

(ج) عاقل و بالغ نے اپنی تمام دولت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، اور جب وہ کسی نکاح کا محکم و قانون بنے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا؟ شرعاً اس کی جائز و ناجائز کیا؟ اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

سوال نمبر ۲: خانکھنڈی کے علاوہ کون کون سے علاقے پاکستان کا حصہ تھے؟  
 علاقہ کوثر میں خود کش حملے کی خبر؟

سوال نمبر ۳: ذرا غور کر کے اس سوال کو حل کرنے کی کوشش کریں کہ اس شخص کی سرکھڑی سے متعلق جو خط لکھی ہو وہ کون سا خط ہے؟  
 جواب: کہانی کے پانچوں حصوں میں اس شخص کی سرکھڑی کے بارے میں لکھا گیا ہے۔ اس شخص کی سرکھڑی کے بارے میں لکھا گیا ہے کہ وہ ایک  
 عورت کی سرکھڑی ہے۔

[illegible][illegible]

مولانا فرید: دلی کہیں لوگ ہیں جس طرح ان کے نام کیا ترتیب ہے؟  
 مولانا فرید: کسی بڑے کے نام کے بعد جو کسی بڑے کے نام کے بعد ملتا ہے وہ اس کے بعد ملتا ہے۔  
 کے لئے کسی بڑے کے نام کے بعد ملتا ہے وہ اس کے بعد ملتا ہے۔



## فیصلہ:

### ولایت نکاح

مجمع الفقہ اسلامیہ، لندن کے مجلہ میں سہ ماہی شعبہ ۱۷، ۱۹۷۱ء اپریل ۱۹۹۱ء کی طرف سے  
موضوع "ولایت نکاح" کی ذیل شرکائی ممبرانہ کے درمیان بحث و مباحثہ کے بعد درج ذیل قرارداد پسن  
کی گئی۔

۱۔ (الف) شریعت اسلامیہ میں ولایت نکاح کا مفہوم یہ ہے: کہ کو دوسرے کے عقد نکاح کا اختیار حاصل ہوگی۔

(ب) ایس کی دوسو تیس ہیں۔ ۱۔ ولایت بہادر، ۲۔ ولایت احتجاب۔

ولایت اجبہ و ایسا اختیار جو دوسرے کی رضامندی پر موقوف نہ ہو۔

ولایت احتجاب ایسا اختیار جو دوسرے کی رضامندی پر موقوف ہو۔

(ج) شرعاً ولی کے لئے حسب ذیل صفات ضروری ہیں

۱۔ ولی قانونی کا درست ہونا، بالغ ہونا، آزاد ہونا، عاقل و راشد ہونا، مسلمان ہونا۔

۲۔ ولی کی ترتیب مصہبات میں وراثت کی ترتیب کے مطابق ہے۔

۳۔ ہر ماقبل بالغ کو خواہ مرد ہو یا عورت خود اپنا نکاح کرنے کا حق حاصل ہے، اور جو بالغ نہیں یا جس کا وہ نفی

قانون سمجھ نہ ہو تو ان کے نکاح کا اختیار اولیہ کو حاصل ہے، اور یہی مسلمان مذکر، ذکر کے لئے درمیان کوئی

فرق نہیں ہے۔

۴۔ عاقلہ بالغہ لڑکی کو ولی کی مرضی کے بغیر خود اپنا نکاح کرنے کا حق حاصل ہے، البتہ بھرتیہ ہے کہ اولیاء ماورائے

کی رضامندی سے نکاح ہو۔

۵۔ عاقلہ بالغہ لڑکی اپنے نکاح میں نکاحات باہر کے مطلوبہ معیار رکالٹی قائم کرے تو وہ اپنا نکاح خود کسی کے ذریعہ نہیں

کافتی حاصل ہوگا۔

۵۔ (الف) جس لڑکی کا نکاح باپ یا والد نے مجاہد میں کر دیا ہو وہ نکاح لازم ہے، نہایت کہ وہ لڑکی اس وجہ سے اس نکاح کو پسند نہ کرے کہ باپ و رائے اس کا نکاح کسی لالچ میں آ کر یا پر راعی سے کام لے کر یا بددیوباری کے ساتھ کر دیا ہے، یا ولی اعلیٰ فیہ قاضی ہے تو اس کو کافری کے ذریعہ حق تفریق حاصل ہے۔

(ب) باپ اور رائے کے علاوہ دوسرے اولیاء کا کہنا یا ہر نکاح درست ہے، البتہ اگر لڑکی اس نکاح پر مطمئن نہ ہو تو جوت بلوغ اس کو نکاح صحیح کرانے کا حق حاصل ہوگا۔

(ج) نکاح لڑکی کے لئے اس حق (خیر بلوغ) کا استعمال بوقت غرض ضروری ہے، بشرطیکہ بلوغ سے پہلے اس کو نکاح کا علم ہو چکا ہو اور علم شرعی کا بھی علم ہو، بصورت دیگر اس کو یہ اختیار نکاح کا علم ہونے تک یا مسئلہ کا علم ہونے تک ہائی رہے گا۔

(د) شوہر و بیوی یعنی شہ لڑکی کو یہ حق (خیر بلوغ) اس وقت تک حاصل ہے جب تک کہ اس کی طرف سے رضا مندی کا اظہار نہ ہو، خواہ یہ اظہار صراحت ہو یا قرآن کے ذریعہ۔ اسی طرح یہ حق و اختیار اس وقت تک رہے گا جب تک کہ اس کو مسئلہ کا یا نکاح کا علم نہ ہو۔

۶۔ (الف) ایک سے زائد یکساں اور جہ کے اولیاء جو مردوں اور عرواں پہلے نکاح کر دے اس کا نکاح صحیح ہے۔

(ب) اور اگر یہ تروا کی موجودگی میں نسبتاً دور کا ولی یا بائ لڑکی یا لڑکے کا نکاح کر دے تو قریب تروا کی بہارت پر مشروط ہوگا، البتہ اگر قریب تروا کی رائے سے بروقت موقوف ہو یا ممکن نہ ہو اور تاخیر میں کنو کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو وہ کمالی کا کر لیا جاتا نکاح درست ہے۔

☆☆☆☆☆



# ولایت نکاح



تمهید و مقالات

۱. مقلی نظام الدین اعظمیؒ
۲. مولانا شمس ویرزادہ
۳. مقلی مصباح الدین احمد
۴. علامہ شیخ رحیمہ زحیدلی
۵. مولانا اختر امام خاں
- صدر مقلی دارالعلوم دیوبند
- ادارہ «ہمہ القرآن» مقلی
- چشمہ نظام الاسلام، ٹیچرز یونیورسٹی، پورٹLAND
- کتابۃ الشریعہ، بستیق یونیورسٹی، ملتان
- مہتمم جامعہ ربانی سمیٹی پورہ





جہاں راستہ روشن ہے وہاں راستہ بھی آسان ہے۔ اگر اقبال کو یہاں نہ رہنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔

۲۔ قیمت سے متعلقہ اشیاء کو دھوکا دینا یا موت یا مان سے انھیں بچانے۔

[illegible]

”إِذَا سَأَلْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ثُمَّ طَلَسْتُمُوهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَبَّهُوا فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ عَذَابٍ تَعْلَمُونَهَا“

(جب تم سوچیں اور دیکھیں کہ ان کے زور اور ہراس کی مانند لگانے سے پہلے طلاق دے کر خود بخود دے لئے ان پر کون سی حاکمیت واجب تھی۔ یہ جس نوعیت کا تھا۔)۔

جب کہ سورہ طلاق میں مذکور ہوا ہے کہ میں نے ان کو دیا کی حاکمیت جس کو نہیں دے پاؤں گا وہ بیان کی گئی ہے۔ مطلق ہوا کہ اس واقعہ کا بدلہ سے کس چیز کا تھا۔ یہ آیت کا لفظ کے ساتھ لگانے کے لئے بہت کچھ ہیں مگر۔

(الف) کہ اگر ایسے کے لئے میں کوئی دوسرے میں یہ فرق سے کہ باقی لڑائی کا نام دینا کے توسط سے بغیر کر سکتا ہے اور نہ ہی اپنا نکاح دلی کے توسط سے بغیر کر سکتی ہے۔ لیکن لڑائی کی غیرت کی وجہ سے یہ کرنا سب نہیں ہے اور صرف یہی ممکن ہے کہ نہ کی کافی اس قدر نام نہاد سے اس کا نکاح کرنا۔

(ب) انسانی کے دے میں نہ نہ جانو نہ کی خود اپنے نفس پر اختیار ہے اور اپنی مرضی سے نکاح کر سکتی ہے اور ان اپنی مرضی سے نکاح کر سکتی ہے۔ اگر دلی کی مرضی کے بغیر لڑائی نے خود اپنا نکاح کر لیا تو ضرور مستحق ہو گا اور نہ کی کوئی نہیں۔ یہی کہ ان کے نکاح کو باطل نظر ہے اگر نہ کیا کوئی سب بات نہیں ہے۔ قرآن و سنت سے اس کا ثبوت اس میں ملتا ہے۔

قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے

”فَاِنْ مِّنْ اُولٰٓئِكَ فَلَا فَلَاحَ عَلَيْهِمْ لِمَا لَفَسَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ مَّا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ“ (سورہ طلاق ۱۱)۔

(مگر جب وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو صرف عرصہ ۱۰۰ روز کو اپنے سے کہیں اس کا فائدہ نہ ہوگا)۔

اس آیت سے عورت کا خود اپنا نکاح کرنے کا حق ثابت ہوتا ہے۔

دوسری جگہ فرمایا گیا ہے:

”لَاۤ اِنَّ طَلْفًاۤ اُولٰٓئِكَ لَٰمِنْ مَّعَدٍ حَتّٰى تَكُوْنُوْا رَٰحِلًاۙ“ (سورہ طلاق ۱۲)۔

(پھر اگر وہ اپنے ذمہ داری کے بعد طلاق دے دے تو اس کا بدلہ چھ عورتوں کے لئے ہوا ہے جس کا جب تک کہ وہ دوسرے عورتوں سے

نکاح نہ کرے)۔

اس آیت میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے جو اس بات کی ضرورت رکھتا ہے کہ عورت کو اپنے نکاح کرنے کا اختیار

ہے۔

تیسری جگہ ارشاد ہوا ہے:

”اِنَّ طَلْفًاۤ اُولٰٓئِكَ لَٰمِنْ مَّعَدٍ حَتّٰى تَكُوْنُوْا رَٰحِلًاۙ“ (سورہ طلاق ۱۳)۔

(پھر اگر وہ بھی اس کا نکاح دے دے تو ان کو بھی چھ عورتوں کے لئے (مگر اسے نکاح کرنے) میں کوئی ٹھیکہ نہیں ہوگا)۔

یہ خیال کرتے ہیں کہ ان کے لئے وہ نکاح کر سکتی ہیں۔

یہ آیت بھی اسی بات کی دلیل ہے کہ مرد اور عورت ولی کے بغیر ایجاب قبول کرتے ہیں۔ چنانچہ ہر قسم کے مجرم یا مجرم

"وَأَدَّاءُ ظَلَمَ السَّاءِ فَلْيَرْ أَهْلَهُنَّ فَلَا تَعْطِلُوهُنَّ أَنْ يَكْفِيْنَ لَوْ وَاعَهْنَ إِذًا لَمْ أَحْضُوا إِلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ"

ترجمہ: ۳۲

(۱) جب مرد عورتوں کو طلاق دے، اور وہ اپنی مدت پوری کر لیں تو ہر انہیں اپنے شوہروں سے نشان کرمانے سے باز رہے۔

جب کہ وہ معروف طریقہ پر یا ہم رضامندی سے معاوضہ ملے کریں۔

اس آیت میں بھی نشان کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے، اور انہیں ان کو جو عرق اور عداوت عورتوں کے نشان کرمانے

کے منع کیا گیا ہے، انہیں عورتوں کو اپنے نشان سے، انہیں جب کہ وہ معروف طریقہ پر اپنے ساتھی شوہروں سے ہر قسم رضامندی سے

کام کرنا چاہیں۔

اس پر یہ معاملہ ایجاب کا ہے، اس آیت میں شیعہ (مقلد یا پیرو) عورتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے، مگر انہوں نے تو ان سے ان کے

کی معیت پر ولی کر لیں یا عورتوں کے نشان کا حکم سمجھو سے بیان نہیں ہوا ہے، اس لئے عورتوں کو ان کے شوہروں

اس کی اپنی مرضی سے عورتوں کا کر کے اختیار ہے، اور ان کو اس پر نہ جبر کرنے کا اختیار ہے، اور ان سے اپنی مرضی سے عورتوں

کے لئے سے ملنے کا۔

اس آیت میں مرد اور ولی کی نسبت ص ۳۲ "وَأَكْفُوا إِلَيْهِنَّ مَكْرًا" (اور عورتوں سے جو لوگ نہ دوسروں سے ان سے ان سے)

اور ان کی عورتوں کی جاتی ہے، انہیں اپنی اپنی اس مرد اور عورتوں میں عورتوں میں عورتوں کی جاتی ہے، انہیں اپنا کام کر کے

سے عورتوں کی عورتوں کی جاتی ہے، انہیں اس آیت میں خطاب عورتوں سے ہے، نہ کہ صرف انہوں سے، عورتوں کی جاتی ہے، انہیں

و اختیار دیتی ہے اور عورتوں سے عورتوں کی جاتی ہے، انہیں عورتوں کی جاتی ہے۔

"جہاں تک حدیث کا تعلق ہے اس میں صحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ ہر کہ وہ نشان کی اجازت کے لئے بھی نہ

جائے۔

"لَا تَنْكِحُوا الْأَهْلِيَّ حَتَّى تَسْلَمُوا وَلَا تَنْكِحُوا الْكُفْرَ حَتَّى تَسْلَمُوا" (اسلم کتاب نشان)۔

(شیعہ نشان کی رضامندی کے بغیر نہ کیا جائے عورتوں کا نشان اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے)۔

اور جب انہوں نے اجازت سے عورتوں کی رضامندی کی رضامندی کہاں لازم ہوا ہے، انہوں نے رضامندی کی رضامندی کی رضامندی

کیا جائے تو اس میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ہر ایک عورت چاہے عورتوں کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی

کیا جائے تو اس میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ہر ایک عورت چاہے عورتوں کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی

کیا جائے تو اس میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ہر ایک عورت چاہے عورتوں کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی

کیا جائے تو اس میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ہر ایک عورت چاہے عورتوں کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی کی رضامندی

وہ ہے اس کا عروج جس کے لئے اس کی عظمت پیدا کر رکھی تھی چنانچہ اس کے انجیل میں وہ شاہی سے گروہ میں اور اس کی کوئی نہ ہوگی  
وہ جو وہاں وہیں جیسے میں آتی ہیں اس کے ولی کی جسامت کی ویرانہ ویرانہ عمارت ہے۔

وہ جو وہاں وہیں صحت مند ہے ان میں سے وہی ہے جس نے کائنات کے لئے

الاعمالیہ صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا

(فیہا اب صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا)

اجازت اس کا خاموش رہتا ہے۔

یہ صحت مند است آتی ہے۔ یہ وہاں ہے صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا  
اس کی اور وہاں وہیں وہی ہے اس کے ولی کی جسامت کی ویرانہ ویرانہ عمارت ہے۔  
اس پر تو پہلے کا اختیار نہیں ہے۔

والتوت کے میں اس کے صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا

میں صحت مند است حدوں الیہا روحی وہی نہ فکروہ فلک فالت رسول اللہ صحت مند میں رہیگا  
الاعمالیہ صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا

(صحت مند است حدوں الیہا روحی وہی نہ فکروہ فلک فالت رسول اللہ صحت مند میں رہیگا  
کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ نے ان کا کائنات دیکھا)۔

اور وہ خود اپنے لئے اس کے صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا

میں صحت مند است حدوں الیہا روحی وہی نہ فکروہ فلک فالت رسول اللہ صحت مند میں رہیگا  
الاعمالیہ صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا

(صحت مند است حدوں الیہا روحی وہی نہ فکروہ فلک فالت رسول اللہ صحت مند میں رہیگا  
تو وہاں وہیں وہی ہے اس کے ولی کی جسامت کی ویرانہ ویرانہ عمارت ہے۔  
اس کے صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا  
صحت مند است حدوں الیہا روحی وہی نہ فکروہ فلک فالت رسول اللہ صحت مند میں رہیگا  
چنانچہ اس کی کوئی نہ ہوگی اور اس کی کوئی نہ ہوگی)

یہ وہاں ہے صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا والکر صحت مند میں رہیگا



یہ جو کہہ دے "اے اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر آپ (دل) نے پاکرہ کا کسب اس کی رضا مندی کے بغیر کر دیا تو پاکرہ کو اس بات کا  
 نتیجہ ہے کہ وہ اس کا رخ مٹا کر دے۔

ان حدیثوں کے متعلق ہم کو ایسی حدیثوں کی پیش کیا جاتا ہے جو ان کی حواشی ہیں۔ اسی سلسلہ کی ایک حدیث ترمذی  
 کی ہے:

قال رسول الله ﷺ لا تكاح الا بولي (ترمذی، اجاب وکار)۔

(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ولی کے بغیر نکاح نہیں)۔

اس کے ایک روایت ایسا حال میں جو دس بی (تہذیب ۱۸۹۶، ۱۸۹۷) اور اس کے دوسرے روایت شریک میں ہوا کہ اس کے بارے  
 میں محدث محمد بن یحییٰ نے کہا ہے کہ وہ سن ۱۸۹۶ میں ۱۱۰۰ پ کثرت نصیحت کرتے ہیں۔ نکاح اور دفعی کہتے ہیں وہ دفعی نہیں ہیں  
 (تہذیب ۱۸۹۶)۔

اس حدیث کی اطلاع دوسرے خبر پر مبنی ہے جس کے ایک روایت اسراخس میں جن کے بارے میں محدث بنی کی تصف  
 دیکھیں جس پر مبنی حدیث نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے اور ان نے "نے ان کی حدیث میں رد کرتی ہیں (تہذیب ۱۸۹۶)۔

تیسرے طریق پر ایک اطلاع میں اور ان میں جن کو اس نام و نامی بن مبروفہ چکری ہے۔ ان کے بارے میں محدث بنی کی  
 نے یہ ہے کہ وہ سب نکاحی ولی حدیث وغیرہ کرتے ہیں تو صحیح ہوتی ہے جن جن جب یادداشت سے جان کرتے ہیں تو یہ کثرت غلطی  
 کرتے ہیں۔ (ایضا مرقا بنی دے ہے۔ ۱۱۰۰) یہی کہتے ہیں کہ ان کی حدیث میں ایک اور حدیث میں (تہذیب ۱۸۹۶)۔

چوتھے طریق کی اطلاع میں ان الفاظ میں ہے کہ ان کے بارے میں محدث بنی کی "میں مختلف ہیں۔ ان میں سے ایک حدیث میں  
 منقول ہے کہ وہ اس حدیث سے منقول ہوتے ہیں۔ (۱۱۰۰) میں نے ان کی حدیث کو ضعیف قرار دیتے ہیں۔ (۱۱۰۰) ہم کہتے ہیں وہ سب ہیں جن  
 ان کی حدیث کو حجت کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا (تہذیب ۱۸۹۶)۔

ان تمام طریقوں سے ثابت ہوتا ہے کہ "آپ ماجا۔" (۱۱۰۰) میں بیان کردہ حدیث کے بارے میں جو  
 اختلاف ہے اس کو بھی نہیں کرنا چاہیے۔ (۱۱۰۰) میں نے بیان کی کہ اس میں حضرت ہشام کا بھی ہے جب کہ حضرت عائشہ  
 نے اپنی بیٹی کا نکاح اس کے چچا ابو اسحاق کی غیر موجودگی میں کر دیا تھا (۱۱۰۰) اور اس حدیث کی روایت میں کہ وہ  
 کے بغیر نکاح نہیں کرتے ہوتی تو اختلاف کے بغیر نہیں کی جاتی کہ نکاح چچا کر دیتا؟ عطاوند نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے تو اس  
 کا اطلاق شیعہ پر بھی ہوگا کیونکہ "ولی کے بغیر نکاح نہیں" میں کی جاتی ہے کہ نکاح چچا کر دیتا؟ عطاوند نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے تو اس  
 کے لئے شیعہ پر بھی ہوگا کیونکہ "ولی کے بغیر نکاح نہیں" میں کی جاتی ہے کہ نکاح چچا کر دیتا؟ عطاوند نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے تو اس

دوسری حدیث میں سے نکاح کے لئے ولی کو شرط کے طور پر پیش کیا جاتا ہے ترمذی کی روایت میں حدیث ہے:







۴۔ زید۔ بت لڑکی کا نکاح دل نے اس کی ماپہلی کے زنا میں کر دیا لیکن لڑکی اس نکاح سے طہنت اور خوش نہیں ہے تو وہ اس نکاح کو بے نیکی سے ترک کر دیتی ہے۔ اول تو بڑا بھلا نکاح کرے کے لئے کوئی وجہ نہ تھیں ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا۔ اور جب اللہ کی اجازت کا شریعت نے ضروری قرار دیا ہے تو ناچھو کو اس کے باطل ہونے کے بعد بے اختیار قرار دیا گیا یعنی اگر باپ وہاں بھی پایا نہ کہ نکاح کر دیا ہو تو اس کے باطل ہو جانے کے بعد اس شرع کو رد کرنے کا اختیار لڑکی کو ہے اور باپ وہاں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنی مرضی اس پر تصرف کرے۔ نکاح کے بعد بڑا لڑکی کو کرنا ہے مذکورہ مذہب یا انا کو سحر کرنے کی مرضی کے ہی ارفع۔ یہ کس طرح کسی۔ کہ نکاح میں رہا جاسکتا ہے؟

۵۔ خیر باوجود اس کی لڑکی اس وقت تک حاصل ہوتا ہے جب تک کہ وہ مذکورہ جمعی طرح سمجھنے سے باہر تک نہیں پہنچے۔

۶۔ اگر وہ نے لڑکی کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دیا تو عورت اس نکاح کو خود رد کرتی ہے۔ عاقبتی کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں۔

۷۔ دل عورت کے قریب تو نہ ہیں جن کو عہد بات کہتے ہیں۔ باپ بچہ جانا بچہ بھائی وغیرہ۔

۸۔ جب شرعاً ولی کی اجازت ہاندہ کے لئے ضروری نہیں ہے تو یہ صرف یہاں نہیں ہو سکتا کہ کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا تمام مصادیق اولیاء کا اتفاق ضروری ہوگا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم









۳۔ عن عائشۃؓ نروحمی النبیؐ والماست من وہمی ہی والماست نفع (جوہر سم) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضورؐ نے ہر امامت چوسال کی عمر میں جو ابھر دو سال کی عمر میں میری رکعتی ہوئی، حضورؐ نے حضرت مرثدہؓ کی بیٹی کا نکاح ابن ابی اسر کے ساتھ کیا اور انکے بیٹے بنو اسر بنے۔

تراجع و مفارقات کا حق کس کو ہے؟

[illegible]

مذکورہ قاضی نے ایک بار یہ بھی فرمایا کہ میں نے اپنے جانشین کو یہ نصیحت کی کہ اگر وہ کسی عورت کے ساتھ ملوث ہو جائے تو اسے اپنے جانشین کے لئے ایک بڑا نقصان ہے۔

P4





امام ابو حنیفہ کے نزدیک ماخذ بالاتر از عورت کے نکاح کے بعد جس عورت یا کرمہ یا غیبیہ ولایت القیاس مستحب ہے۔ یہ قاعدہ عورت یعنی عورت سے اپنا نکاح کر سکتی ہے مگر توجہ یہ کہ عورت اپنے عہد پر یا عقد پر نہیں کر سکتی بلکہ اس کے لئے مستحب یہی ہے کہ وہ اپنے نکاح کا معاہدہ اپنے ولی سے جو اسے عورت اور اس سے درمیان نکاح کرتا ہے۔

**عورت کے نکاح کے لئے ولایت شرط ہے یا نہیں؟**

یعنی ولی کے عورتوں کی عہد سے نکاح کے منعقد ہونے کے لئے جس فقہ نے ولایت کی ضرورت میں ہے  
 صحیفہ کے نزدیک عورتوں کی عہد سے نکاح منعقد اور صحیح ہو جاتا ہے اور اگر اس کے بغیر عورت کا نکاح بغیر ولی کے صحیح نہیں ہو سکتا بلکہ باطل ہے (محقق ۲: ۳۱۹، رد المحتار ۲: ۳۵۰، مسنی ۱۰: ۳۳۰، ج ۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف خلاف ولایت میں فرماتے ہیں کہ باطل ناقص عورت کا نکاح اس کے ولی کی مرضی سے صحیح ہو سکتا ہے۔

ولی عہد کی موجودگی میں ماخذ بالاتر از عورت کا نکاح یعنی عہد سے صحیح ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ نکاح میں ہو اور عہد سے مبرا نہ ہو۔ اور یہ عہد میں نکاح کرنے کی تو اس کے ولی وہ نکاح پر اعتراض سے جو کسی سے نہ ہو نکاح واقع کر سکتا ہے۔

ولی عہد کی موجودگی میں کسی عورت کے غیر عہد میں نکاح کیا اور اس نکاح سے اس کو بوجہ اس نکاح سے اس کو نکاح قرار پایا اور وہ مکمل طلاق ہے۔ اس دن اس صورتوں میں بچہ کی تربیت اخلاص سے صرف اس وقت عہد میں اور وکیل کے ذریعہ نکاح واقع کرنا صحیح ہو جاتا ہے کہ عہد میں بچہ کی تربیت میں بچہ نہ ہو گا اور اس وقت عہد پر بچہ نہ ہو گا۔

احناف کی دہلی حدیث ہے: **الایم احق بمسکنا من ولہا وانکر لیسلمر ولہا صلتها** (بے نکاح عورت اپنی امت کی اپنے ولی کی نسبت زیادہ احقر ہے اور عورت سے اجازت لی جائے کی اور اس کی اجازت قرار دی جائے گی)۔  
 اور اسے نکاح اگر عہد عورت سے جاتا ہے اور وہ بچہ نہ ہو گا اور عہد میں عورت سے نکاح واقع کرنا صحیح ہو جاتا ہے۔

**ولی کی شرائط:**

احناف کے نزدیک ولی کے اندر چار شرطیں ہیں: ۱۔ بالغ ۲۔ عاقل ۳۔ حریت ۴۔ مالک (مباح ۱: ۳۳۰)۔  
 نکاح ولایت عہد میں عورت پر موقوف ہے۔ لہذا باطل بچہوں، عتق، (ضعیف عقل)، نکاح، بوجہ صاحب کی وجہ

سے فتنہ انھیں غور حکام کو ولایت حاصل نہ ہوگی، کیونکہ تصور داراک اور عاجز ہونے کی بنا پر ان کو اپنے نفس پر ولایت حاصل نہیں ہو  
دوسرے پران کو کہیے ولایت حاصل ہو سکتی ہے؟

دلی اور دیگر ولایات فتنہ کا دین کے اعتبار سے مندرجہ بالا میں شرط ہے مابعد افر مسلم، مسلم پر اور مسلم کو غیر مسلم پر ولایت حاصل  
نہ ہوگی "ولن یجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلاً" اور حدیث میں ہے: "لا سلام یصلو ولا یصلی۔" مقام غالب  
رہتا ہے مصلوہ نہیں ہوتا اس شرط کا سبب یہ ہے کہ فتنہ مصلحت کی نہیں ہے۔

اختلاف کے یہاں ولایت کے لئے مرد ہو یا شرط نہیں، ہمدان کے نزدیک عاتقہ بالغہ آزاد محبت بطور ولایت اور بطور  
وکالت دوسرے کا قانون کما سکتی ہے، اسی طرح ولایت کے لئے عورت (مکملہ شریعت کی قبول، کچھ بگڑا، بچہ، صغیرہ، کنکھ پر امرارت  
سے) بھی ضروری نہیں، لہذا اولیٰ (عادل ہو یا فاسق) کو بھی کراہا جاتا ہے کیونکہ فتنہ، خشیت دہما پنے رشتہ دار کی رعایت مصلحت کے  
مطابق اور مانع نہیں، نیز اس لئے بھی رشتہ ولایت عام ہے اور عہد نبوی اخیر بغیر ان کے اور بھی ممکن کسی دل کو اس کے فتنے کی بنا پر  
ترک کرنے سے منع کیا جانا اصولی نہیں۔

اولیاء کی ترتیب:

خلف کے نزدیک ولایت سے صرف ولایت اجبار مراد ہے۔ منصب بیت کے اس ذکر (مراد) رشتہ دار کو کہتے ہیں جس کی  
نسبت بیت کی طرف کسی حکومت کے واسطے سے ہو، ولایت اجبار، عہد رشتہ داروں کو اگر قریب ظاہر قریب کی بنیاد پر حاصل ہوتی ہے،  
یعنی جو منصب بڑا زیادہ تر کسی رشتہ دار ہو گا اس کے مطابق اس کو ترجیح ہوگی (پہلے درجہ اولاد، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲

اجتمع في القصر والعصيرة والمحمون الكبير والمحمونة الكبيرة وليان احدثها العرب والاخر احدث فاما إذا  
كنا في ندرحة سواء كالأحويين والعميين ومحو ذلك فمكل واحد منهما على حيلة أن يروح وحى الآخر أو  
سخط بعد أن كان الريح من كثرة نمهر والبر وهذا قول عامة العلماء (الحاشية ١٢٥) والبر في قوله هو ما تسميه  
ما بين كذا إلى كذا

اہم اور خیر فرماتے ہیں کہ مصیبت شدہ لوگوں سے نہ ہونے کی صورت میں یہ مصیبت شدہ لوگوں کو اوقات ایمان حاصل ہے۔  
یعنی وہ کسی بڑے کام کو آفرے کے بغیر ایمان نہ کر کے حقیق حاصل ہوگا۔

[illegible]

تو مجاہدان (جنگی) امرت آباد، علیا دھول، مہاراجپور، تھانہ پانچ محلہ کی، انتظامیہ اور افسرین کے ساتھ  
 راج محل کے نزدیک ٹھکانے کیے ہوئے، ان کو وہ صاحب ہوئے جس مقدم ہے، اور ریاضی شہادت کا اقرار کیا۔ سردار امجد فرماتے  
 ہیں کہ ان سے تعلق نہ ہونے کے باوجود اصل امرت آباد کی تہ کی ہے، نہایت باہر ریاضی شہادت ہے۔

[illegible]

وطن منہ پر آگیا اور کہہ دیں کہ یہ خلاف اسی قول حق کی ماہر بات ہے کہ آپ کے موصی وہ لوگ تھے جو اس سے  
مائل تھے کہ وہ حسب مشاہدوں میں سے تھے۔

فقہاء امت اس پر متفق ہیں کہ کسی عورت کا پہلی دل نہ ہو یا اس عورت کو نمان سے رو نہ ہو، ایسی صورت میں طلاق و

ولایت ترائی ہوگی کہ نہ کہ معرفت ما ترمذی پیشانی حدیث ہے۔ السلطان ولی من لا ولی لہ۔ سلطان سے مراد امام یا حاکم یا ان کا مقرب کردہ کاغذی ہے۔

### افتخار و دروم نکاح کی شرائط و تفصیل:

عالمہ بالغہ آزادہ نے اجازت دینی کے بغیر کسی سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح منقذ ہوا یا نہیں؟ اور دلی کو حق اعتراض اور حق رخ نکاح ہے یا نہیں؟

فقہاء اہل خلاف ظاہر دعوت میں امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف سے نقلی کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عاقل، بالغ، آزادہ عورت کو خطا ہے نکاح ہو رہا تھا، ابتدا میں اس کے نکاح اور دوسرے کی طرف سے مکمل ہانکا بنے کا حق حاصل ہے، لیکن غیر کنوینس یا بظاہر کرنے کی صورت میں اس کے والد یا اقربا اعتراض اور کفائی۔ کہ نہ یہیں حق نکاح کا حق حاصل ہوگا (بہرحال ص ۱۲۷) اور دوسرے فرماتے ہیں کہ نکاح جائز نہیں تا وقتیکہ دینی یا حاکم اجازت نہ دے۔ لہذا معلوم ہوا کہ دلی کی اجازت کے بغیر کنوینس اور مرشل کے ساتھ عورت کا نکاح درست نہ رہا پائے گا اور دعوت کو بیکار نہ ہوگی۔

### دروم نکاح کی شرائط:

دروم منقذ۔ کہ معنی یہ ہیں کہ نکاح کے بعد زوجین یہاں کے علاوہ اور کسی کو حق نکاح کا حق باقی نہ رہے۔ دروم نکاح کی چار شرطیں ہیں:

۱۔ عاقل و بالغہ: جیسے کہ جنون و سقمہ و نابینائی جیسے کہ پانچ لڑکا یا نابینا لڑکی۔ ۲۔ دلی: جس سے کسی کا نکاح میں کاغذ یا دادا کرے۔ ۳۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک شرط ہے۔ پتا چڑھاپ دادا کے علاوہ اور کسی دلی ہے کہ بھائی، چچا وغیرہ نے نکاح کر لیا اور چچا اور مرشل کے ساتھ ہو تو یہ نکاح لازم نہ ہوگا بلکہ جنون سے عاقل اور بلوغ کے بعد ان کو حق نکاح کا حق حاصل ہے گا۔ ۴۔ کہ عاقل اصول و فروع کے ہر دو کی قرابت نکلی شفقت و دعاوت صغار میں اصول و فروع کے برابر نہیں ہو سکتی۔

امام ابوحنیفہ اور امام محمد کی رو سے درومیت ہے کہ وہ امت مسلمہ نے اپنی چٹکی کا نکاح عبد اللہ بن عمر سے کر لیا تو حضور اکرم ﷺ نے اس کو بوجھ کے بعد حق نکاح کا اختیار دیا اور انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے اپنا نکاح کر لیا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ باپ اور دادا کے علاوہ کا کر یا بھو نکاح کی لازم ہو جاتا ہے اور زوجین کو حق نکاح کا حق نہیں رہتا۔

اسی طرح حاکم و سنت نے کچھ جنون یا عاقل یا نکاح کر لیا یا تو اتفاق اور بلوغ کے بعد امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان کو حق نکاح کا حق نہیں رہتا (بر خلاف امام محمد کے) کیونکہ حاکم کی ولایت برائی اور چٹکی کی ولایت کی نسبت امام محمد سے ہے کیونکہ حاکم کو کسی اور دینی دونوں میں تصرف کا حق ہے اگرچہ اس کی ولایت باپ اور دادا کی ولایت کے مشابہ ہوئے کی وجہ سے ولایت طرہ ہوگی۔





طلعتہ النساء قلہ: اچھی فلا نغصوہن ان ینکحن ارواحہن (سورہ فرقہ) اس آیت کریمہ میں غصہ کے دو ہی مبالغہ  
 طرہ صخ کرنے اور انکار کرنے سے مراد ہے۔

مرمٹ سے کی گئی سارے شاعریہ، محاسبہ اور صاف میں کے نزدیک وہی کما حقہ سے اس کے لائق حاصل نہیں کیونکہ یہ نامحسوس مروت لائق ہے۔ نیز وجہ یہ کہ بعد جب وہ مروت و عفاف و مہارت کتنی ہے تو شرم و عار میں جو گئی کروٹنے کا بھی اس لائق ہے۔

نامہ و ضمیمہ کے نزدیک مرمٹ سے کی گئی یہاں وہ لائق کہنے لائق حاصل ہے کیونکہ یہ بھی اولیاء کے حق میں مادی ہے۔ نیز اولیاء کے خلاف اس کی اور یہی صورتوں کا اس میں ضرور ہے ان کا شرم و عار نہیں ہو سکتی کی وجہ سے۔

تحقیق: غفران کا حیار

اب اپنی تہ کا بیجا صرف اور بے لی وجہ سے ہٹا دیا نہیں فرما پائے گا مگر یہ کہ اس سے سہرا ہلکا، منتقل ہو جائے گا۔ یہ بیجا ہو جائے گا۔ وہ بخش ہی خدمت سے لے کر اپنی تہ کی آمدنی ۱۱۱ ملٹ کسی اور جگہ سے چل جائے۔ اس کا پانس کا ٹکڑا ٹھیک رہا ہے اور انکار کر دیا ہے اب مسئلہ حل ہو جائے گا۔

الہامی نکتے تخلیق متغیوں ہے دراصل خادموں کے انتظام میں انہوں نے اپنی صلاحیتوں کو ان سے متعلقہ افراد کی طرح حضرت سعید بن مسیب وغیرہ کے نقطہ کے تخلیق سے متغیوں ہے اور خواہر ہے کہ ان کا مقصد اپنی متغیوں کو برسرِ پہچان نہ تھا بلکہ ان میں سے کسی کو بھی حاصل نہیں فرمادیا گیا۔

مفضل ومنع کا حکم:

مصلحتوں کے لیے یہ کہ ہم مصلحتی بنا پر دینی حقائق کو اپناے گا یہ غلط فہمی دیکھ کر ہے۔  
مصلحتوں کے بنا پر ہم ائمہ کے نزدیک دینی اقربیت سے دینی اجنبیت کی طرف واپس مائل ہو جاتی ہے اور جب ہم "مصلحت" کو ہر وقت  
کہ ہمہ نام کی بات سے کاٹ کر لے لے گا۔

مفتی شریف، کالیہ کے یہاں اس صورت میں دلی احمد کے بجائے حاکم دہلی کی طرف ولایت منتقل ہو رہی ہے۔ یہ خبر صحت میں ہے۔ لہذا اندھروا، سلطان دلی ص لا ولی لہ۔ یعنی اولیاء، انہم محض ہیں تو بادشاہ دہلی اپنے محض دلی سے اس قانون دلی سے نہ تیار اس وجہ سے محض دلی ہی بن رہا ہے۔ یہ دلی نہیں۔ بلکہ عالم بن گیا۔ اور فتح پور، جیسا کہ عرض کر رہے ہیں۔

ولی فی فیوبت

عجب کے ذریعہ ولی اگر نائب بہ بیت حلقہ ہوا اس نے کسی کو ذوق کا، میل نہ دیا ہوا، اسکی صورت میں محبت میر  
تے جروانی بعد (ایضاً) اس کی طرف ولایت فغلی ہو جاتی تے، دینا خوب کے نائب ہونے کی صورت میں، اور ان کے آداب کا،



ولی کا معروف سوء اختیار وفاق وغیرہ ہوتا:

سوء اختیار اور سوء اسے کا مطلب یہ ہے کہ شخص (ولی) کو حق یا مبینہ ہو سکتی اس کو اپنے کام کی کوئی پروا اور خیال نہ ہو دیا وہ باپ (ضعیف العقل) اسرار (بی بی) ہو۔ باپ اور دادا کے عدم کفو اور عدم ہر مثل میں کرانے ہوئے کلاں کی صحت و صاف کے لئے عقم نہ کرانے یہاں یہ شرط ہے کہ باپ یا دادا سوء اختیار کے ساتھ معروف المشہور نہ ہو جس کی مابین (بے پروا) کو حق نہ ہو۔

شرع میں ہے کہ باپ سبابت یا معنی کی باپ معروف سوء اختیار ہو تو اس کا کرنا یا سوء اختیار یا ذیما عیال جائز نہیں۔

اس قسم کے کلاں سے حاصل ہونے والے صرف سوء اختیار کا تحقق ہو، پایا جاتا کافی نہیں غلطی کلاں یا حق سوء اختیار اور متعدد کوں سے سوء اختیار ہو تا ضروری ہے چنانچہ سوء اختیار کی ثمت سے پہلے ہی سے "اعتیاد" کی حق باپ سے رہا ہو تو اس کلاں کو حسن سے سوء قرار دیا جائیگا۔

سوء اختیار سے سوء میں عادیہ کا حق وہ ہے جو بائیس و پندرہ کے علاوہ اور ان وجہ سے کفو (سوء ولی) کے ساتھ سوء اختیار میں جیسا کہ باپ سے اپنی صحیح و عینی کلاں کی فقیہ سے کرنا یا بائیس حق پریشا اسے سے کرنا جو اس کی کلاں میں سوء اختیار کی کلاں کی کلاں میں عادیہ ہو کر لڑی کو بعد از عادیہ کلاں حق کرانے کا حق ہو گا یہ بائیس لڑکی سے سلسلہ میں ہے لیکن اگر عادیہ نے کسی بائیس لڑکی کلاں اس کی اجازت سے کسی شخص کو کفو سمجھ کر اس کے ساتھ کرنا یا، پھر کلاں کے بعد اس شخص کا یہ رسم ہو گا یہ عادیہ اس صورت میں خود اجازت دینا کے ولی وغیرہ کو یہ کلاں حق کرانے کا حق حاصل نہ ہو گا (اور حق) لیکن وہ ۱۹۰، ۱۹۱۔





اوتھاء بعض "افراد" اس لئے، یا اس سے "حق" اٹھا کر، قدرت کے ہیں، کہا جاتا ہے "صاحب اولاد ہستی العظمیٰ العلامی"۔ یا اس سے "حق" دے دے میں "حق" صاحب اقتدار و اختیار و ولایت مولیٰ یعنی قرب سے مشتق ہے۔

ولایت نہ جبر، نہ ممانعت، نہ "حق"۔ بلکہ "التوفیق" ہی بہت اہم اور "ایک" میں ذکر فرمایا ہے وہ ہے "تفہید الغول علی العہد" شاہ العہد اناسی "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔

مقدور ہے "حق" دے دے میں "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔

ولایت ثانی کی "اتمس" میں ولایت اہم ولایت اہم

ولایت "حق" اور "حق" میں "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔

ولایت "حق" اور "حق" میں "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔

ولایت "حق" اور "حق" میں "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔

ولایت "حق" اور "حق" میں "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔

ولایت "حق" اور "حق" میں "حق" اور ہے "حق" کو "ایک" اور "ایک" ہے "یا اس کا صوبہ" سے "اللہ" علی صافہ النصرہ میں غیر لولہ علی اجارہ احد "حق" اور ہے "حق" پر توفیق کے لئے کی تحریف پر قرار دیتے۔





انہی ہی نفس سے مراد ان کے مضمحل اور بے بسی کے ایسے شادی تو نہ تھیں۔ کیا اس کا اثر ہو سکتا ہے۔  
 ظاہر ہوا کہ یہ وہی وہی تھا۔ اب یہ غور کرنا چاہی ہے۔

واللہ علیٰ العالمین سے مراد ہوا جانے کے ہوتی کی تہذیب کرنا ہے۔ ایشیاء میں سرمایہ کاری کا نئی اور اسی طرح صرفہ واصل کی حفاظت کے لئے ترقی کرنا۔ یہ اہمیت، پورا ہوا، نیا دور ہے۔ اصل اور توحید کے مصلیٰ کو حاصل ہوتی ہے۔

وہ بہت جی افسوس ادا کیا۔ یہ دوست ہمیں ادا کی اور اس کے دوستوں کو ہمیشہ یاد ہے۔ اور یہ ہمیں یاد ہے۔ اور وہ اس کے ہمیں یاد ہے۔

[illegible]

۴۔ اولیٰ اور ولایت محض اسے ان میں برتری ہے لہذا یہ مسئلہ صریحاً اور مسلماً فی مسلک ولایت حاصل نہیں ہے۔ حق تعالیٰ وحید و یکتا ہے۔ ایک کوئی دوسرا کسی حد تک عزت و افکار نہیں برکت دے سکتا۔ یہی ضروری ہے۔ یہ حق صحت میں کج ہے۔ مثلاً ایہ دلیل ہے کہ اولیٰ اور ولایت ان کے ساتھ ہے۔ اولیٰ اور ولایت ہوا ہوا ہے۔ اور مالک و مالک ہے۔ ایک مسئلہ کا رد و تالیف و افکار برکت ہے۔ جہد و مسلمان و اولیٰ پر ولایت حاصل نہیں ہے، کیونکہ حق تعالیٰ ارشاد ہے "والعزیزون والخصوات بعضهم اولیاء بعض" (آیہ ۱۰۶) اور دوسری جگہ ارشاد ہے "والذین کفروا بعضهم اولیاء بعض" (آیہ ۱۰۷)۔ اسی طرح ارشاد ہے "اولیٰ یجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین صلیلاً" (النساء: ۷۴) اسی طرح حدیث نبوی ہے "الاسلام یعلو ولا یغلی" (مسلم) اسلوب کتاب ہوتا ہے، صاحب نہیں ہے۔ خدا دین کی شہادت سے انکار نہیں کرتی ہے کہ یہ صفت سے بعض میں قدر خیر ہے۔ یہ جہد و مسلمان پر ولایت حاصل ہوتی ہے۔ اس کا مطلب کا کافی طرف سے مسلمان کی حقیت ہے۔ یہ وہاں ہوا ہے کہ اس سے متعلق ہے۔ یہ وہاں ہوا ہے کہ اس سے متعلق ہے۔

۱۔ روایت پر مبنیہ ہوا سہ لغتوں میں شرط ہے کہ ان لوگوں کو بیت تھانی حاصل نہیں ہوگی نیز خود عزت و  
 "دورانے" اور عزیت حاصل نہیں ہوتی قنات اور یہ بزرگ درجہ اول الایمان حاصل نہیں ہوگی۔ مبنیہ فاضل نے یہ الزامیت کے ثبوت











چار تک حصے کی بات ہے تو بھڑکی کے علاوہ چار حصہ میں نے "عزت میں ہماری سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: فلاں رسول اللہ ﷺ: "القیب احق بفسھا من ونہا، والسكر تساقن فی نفسھا والایھا صہا تھا"۔ ہاں ایک روایت میں ہے "الایم احق بفسھا"۔

دیکھ کا طبر ہے۔ جس عورت کا کوئی شوہر نہ ہو، خواہ بیکرہ ہو، شیبہ، ابو ذر اور سائیک کی حدیث ہے "لیس لفلانی مع القیب لعمرو والینیمہ تسطو و صہتا بالو ارھا" (شیر کے ساتھ کوئی اختیار نہیں، خیم عورت سے نہیں کی رائے معلوم کی جائیگی تاہم اس کی تاواٹھی اس کا انفراد ہے)۔

در حقیقت شیر اور دیگر کے درمیان فرق صرف اتنا ہے کہ دیگر پر عورت یا غالب ہوئی ہے، جو اس کے لئے نکاح کی صراحت سے منع فرمائی ہے، لہذا شریعت نے اسے نصرت عطا کرنے سے صرف ایسے شخص پر رکتا، کیا جو اس کی رضا پر راضی نہ ہو، یہ چیز الیت کے تمام ضابطہ سے ہم آہنگ ہے۔ ایک حدیث وہ ہے تو ہی ﷺ کے: "مطلوبہ سے شادی کرنے کے لئے میں مرد کی ہے کہ وہ آپ ﷺ کے پاس مان ہی سے نکاح کرے گا بیٹا میں بھیجا تو انہوں نے کہا: "میرے ارشاد میں سے کوئی دوسرا نہیں ہے" تو اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس احد من اولیاءک یعدوہ غلب بکرہ ذلک" (۳۱) (تمہارے بھائیوں میں سے کوئی منافق نہ ہو، جب سے یہ بات سنیں مجھ سے چھوڑ کر جاؤ) اس سے معلوم ہوا کہ والدین کو کراہی کی جگہ کے علاوہ میں کراہت کے اعتبار کا کوئی نہیں ہے۔

چوتھا ایک حصہ کا تعلق ہے تو یہ بات واضح ہے کہ عقد نکاح کے ارشاد میں "مطلوبہ عورت کے ساتھ مخصوص چیزوں میں سے اس سے اس کوئی دہلی اس کا شریک نہیں، مثلاً عمار کی عورت، انشا اور کسی کا دوجہ دار اس فرما کے دوسرے مخصوص حقوق جو اس عقد کے نتیجہ میں عورت کو حاصل ہوتے ہیں، اس قسم کے معاملات میں اصل یہ ہے کہ وہ شخص انجام دے جس کے اصلی مقاصد سے متعلق ہو، دوسرے کے ثانوی حق کو نہ دیکھنے کے لئے صرف عطا کافی ہے کہ اسے عقد پر اعتراض کرنے کا حق دے دیا جائے، بشرطیکہ اس قواعد کے حصول کی توقع نہ ہو جو اس کی طرف راجع ہوتے ہیں۔

دیکھنا اسباب کے اولیٰ:

حنیفہ کے سوا، مجھ نے نکاح کے متعلق ہونے کے لئے دہلی کا بھی شرط ہے اس پر کہ اب دست اور سند درج ذیل عملی وسائل سے استعمال کیا ہے۔

کتاب اللہ سے استفادہ:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وانکھروا الایامی منکم والاعالی من عہدکم وبما لکم" (۱۹۷:۳) ایک موقع پر ارشاد ہے "ولا ینکھوا المسلمون حتی یفرغوا" (۱۹۷:۳) مذکورہ دونوں آیتوں میں قطب ارشاد ہے کہ لہذا معلوم ہوا

تسلی کی، مرنے والی اس نے پرہیز نہ کر مروتوں کے ذمہ ای طرح اندر غولی کا اصرار ہے تو اولا ظلمت الساء، فحل احسن  
ولا نغصوبھن کی ہیکھی اور احسن (فر ۳۶۷)۔ چاہت تاتی ہے کہ اولیاء مروتوں کو شریاب کے انقباب سے دور رکھتے ہیں اور  
انسانی طرف سے ممکن ہے جس کے اختیار میں حق محسوس ہو، اس طرح اس آیت سے صہم ہوا کہ مقرر لفظ کا اختیار دلی ہے تاکہ

میں تک سنت و احکام ہے تو اس مسئلے میں ہندو احادیث ہیں، ایک حدیث ہے "لا نکاح الا بولی" (۱) یہ حدیث  
میں وہ حدیث ہے کہ ان فقہاء نے اس حدیث کو ایک حدیث ہے "ایما امرأة نکحت بغير إذن ولیها فکاحها  
باطل۔ فانہ نکاح۔ لان وحل بها لغيرها مستحل من فرجها لان تشاوروا والسلطان ولی من لا ولی  
له" (۲) ایک حدیث میں ہے "لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج المرأة نفسها، لان الزانية هي التي تزوج  
بها" (۳)۔

مقتلِ ایں یہ ہے۔ اُن کی تفرغ سے موت کے حق میں صدِ کائنات کی محبت اور جگہ معاشرت کی تعمیل ہوتی ہے، جبکہ موت کو مذہبات کے لحاظ سے مطلوب سمجھا جاتا ہے۔

حجرتِ مقدسہ پہلوئیں پہلوئیں میں اس آئینہ پر بحث کی ہے  
 پہلی دورانی دور آئینوں میں مسلمانوں سے یہ خطاب ہے، اولیاء سے خاص خطاب نہیں۔ تیسری آیت کا حقیقی مفہوم  
 یہ ہے کہ ان میں مردوں والی بات سے روکا گیا کہ وہ عورتوں کو منع کرنا کہنے سے منع کریں، جہاں ان میں تو خطاب شہداء سے  
 ہے جس کا ترجمہ یہ عازمی نے بھی کیا ہے۔

روگنی بات حدیث الامکان بلا بولی تھی تو وہ ضعیف ہے اور اس کی سند میں اضطراب ہے، اسی طرح حدیث "الغیا  
صراۃ" بھی منقطع ہے اور اس کے مضمیم سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کا کان اس کے بولی کی اجازت سے درست ہے اور یہ مضمیم  
مجبوز ہے۔ اس کے خلاف بحث ہے۔ دراصل اس حدیث "الاصحاح والاصحاح المعرفۃ" کا ترجمہ کیا کہ اس نے اس کے بارے میں فرمایا  
ہے، لیکن یہ کہ حدیث حضرت امیر مومنین (ع) کا قول ہے۔ اس حدیث کا تصدیق حدیثان کے اعتبار میں حدیث کے خود اس بارے سے  
حدیثان کے ان کے ان میں ایسا بولی اشارہ دیکھ کر کہ حدیث "الاصحاح المعرفۃ" کہنے تو وہ تصدیق عامہ ہو جائے گا۔ مگر یہ دعویٰ آپ کے  
قول "انہما احق بفسادها من لہما" ۲۰۰ اے مختار میں درانکم کا مطلب یہی کہ گذر چکا ہے کہ حدیث ہے جس کا کوئی مؤثر نہ  
نہ ہو اور حدیث بارہویا شد۔

فطرت ہے نہ عورت کے ساتھ ذات کی محبت کو ثابت کرنے والی اہمیت ہی عورت کو اس قوت حاصل دیتی ہے کہ وہ دیگر معاملات کی طرح مختلف بات بھی سمجھ سکتے ہیں، جن اسلامی آداب کو ملحوظ رکھنے ہوئے بہتر ہے کہ ان کی رائے یا اس کی اجازت لے لی جائے۔ اور وہ دل مقصد تک پہنچا سکتے ہیں نہ صرف اس کی طرف متوجہ نہ ہوجائے اور صرف دوسرے کے خلاف ہوجائے۔

(ج) صہرت نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا تو شہرہ اس اجازت اور رد کا اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

اگر دلی نے عزت کی اپنی پسند سے کی نفی شادی سے اتفاق کیا تو سنت نبوی کا تحقق ہو گیا اور مقدمہ کی ایک بات کو سوائے مقدمہ اس میں تعلق کے تمام ارکان بشرط احادیث و اب ناسخ و کما گیا ہے لیکن امام محمد بن حسن (جن نے نہایت عیب و نقیہ و نفی سے موافقت شروع ہے) فی رائے کے مطابق اس اتفاق سے نفی قائم ہو جائے گا، کیونکہ دلی کی اجابت کا تحقق ہو کر (۲۰)۔

لیکن اگر دل نے ایمان کو قرار دیا تو اس سے عقل کی صحت پر کوئی اثر نہیں ہے۔ اگر عقل صحیح ہو، تو خدا اور اللہ رب العزت کی بات مان لیں۔  
خبر کلومیٹر باہر میں نہیں داخل کے ساتھ ۱۱ (۱۱)۔

۳۔ معاملہ باطلہ لڑائی کے انفرم نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر اصرار حاصل کا حق ہے یا نہیں اور کیا اولیاء اس نکاح کو بذریعہ قاضی حل کر سکتے ہیں؟

فقہاء و اہل ربو کا اتفاق ہے کہ مقدمہ کا ان میں کفایت شرط لازم ہے نہ کہ شہادت مقدمہ لیکن اخیر کے نزدیک یہ حق ہے۔ یہ صحت کا ان کے لئے شرط ہے، چنانچہ اگر صحت غیر ان میں کان کر لے تو مقدمہ صحیح ہوگا اور انہما و اس پر مقدمہ اعلیٰ کرے اور اسے صحیح کرانے کا حق حاصل ہوگا۔

عبداللہ نے جیل (۱۹۳۱ء) میں ایک کھلی صورت میں اس واقعہ کا قیام کیا۔ ہذا اہل عورت سے اپنا کلام جو کہ اس میں نہایت اوجہ و آراء کا مجموعہ ہے ان میں جیسے چچا اور بھائی کی طرف سے مار کوبی کرنے کے لئے زوجین کے درمیان تفریق کرنے کا قیام ہے اسی طرح ان میں بھی اس واقعہ کا قیام ہے جب مریم میں فاضل پایا جسے والدہ اور کوئی دوسرا صاحبہ جو کہ مریم میں نکاح کی صورت میں چھٹی کے سامنے اس واقعہ کے قیام کو قیام کا قیام کرنا اور طلاق کی صورت کے چھوٹے یا اس کے عمل خراب ہونے تک خاتون نہ رہے۔ یہ ظفر خاں اور والدہ کے مطابق ہوگا تاکہ پھر خاتون اور قبول نسب نہ ہو۔ یہ تفریق تعداد قاضی سے ہی ممکن ہے۔ تاکہ پھر مسئلہ ختم نہ ہو۔

صاحبِ روئے نے ذکر کیا ہے کہ غور کے بغیر کھولنے کی صورت میں ساز و ماند کی بنا پر ہر چیز کو اسی جتنی ہے لہذا اولیٰ کی رضامندی کے بغیر یہ بھی نکال کے ذریعہ اس کے دلی کے طے میں آئے کہ بددھار کا یہ حال نہیں ہوئی۔

[illegible]





اور جب عورت نے خیار بوجھ میں کچا تو اختیار کیا اور قاضی سے دونوں نے درمیان قاضی نے قاضی نے حوائج ہوئی کیونکہ یہ ایسا ہے جو فی الواقعہ کے قیام میں ثابت ہوا لہذا اس کی حیثیت طلاق کی نہ ہوگی اور اس کے اس کا ثبوت عورت کے حق میں ہوگا اور اگر یہ خیار اس سے پہلے ہوا تو عورت کے لئے غیر نہیں ہوگا کیونکہ اس کا مطلب عقد کے قائلین کو نہیں کرنا ہے اور اگر عورت نے بعد از عورت اور کسی (مستحقین کے لئے) کا یہ خیار عورت نے مستحقہ (جس پر معاملہ طے ہو رہا ہے) کو حاصل کر لیا۔

اسلامی اصطلاح کا خیال ہے کہ جب اور اس کے علاوہ دیگر ایسا کام ہو اٹھان کی لازم ہوگا نہ ان کا حصہ نہ ان کا حصہ نہ ان کے بعد خیار حاصل نہیں ہوگا۔

۱۔ جب خیار کا حق کسی کو تک رسد حاصل ہوتا ہے اور جب مطلق ہو جائے تو قریب تر ولی زندہ ہو اور نسخہ دور کے ولی نے اس کے باطن کا تمام خیار و اختیار کچا اور نہ ہوگا نہیں؟

پہلے موقوفوں پر مشتمل ہے

مکمل حق یا اگر طلاق کے حق میں خیار بوجھ قاضی ہوگا مکمل میں مکمل اس کے نکتہ سے ہی اس کا خیار حاصل ہو جائیگا لہذا مکمل (مکمل بوجھ) میں اس کا مطلق ہی اس کی طرف ہے لہذا اسے طلاق کی غرض میں مکمل حق اس کے بعد کسی مکمل میں حاصل ہوئی اور یا اگر وہ عقد ہو مکمل حق اس کے بعد کسی مکمل میں طلاق کی غرض میں یہی حاصل ہے خیار آخر مکمل تک باقی نہیں رہے گا۔ اور یہ عورت کے تمام حقوق سے ناواقفیت کے مفاد پر عقد اور مکمل کچا جائے گا کیونکہ اس کی پرورش و احاطہ و سلام میں ہوتی ہے۔

جہاں تک اس شہیدی بات سے عورت عورت میں (جس بوجھ سے مکمل خود اس سے مہارت کر چکا ہو) طلاق ہوتی ہو تو اس کا یہ تمام سے بظاہر اس کا یہ صورت ہے لہذا اس وقت تک باقی رہے کہ جب تک نکاح سے صرف منہ فی پروریت کر کے اور ولی نہیں مہر نہ ہو جائے اور مکمل سے ختم جائے جس کا خیار حاصل نہیں ہوگا۔

اسی طرح اس کا خیار اس وقت تک مکمل نہیں ہوگا جب تک وہ یہ نہ ہے (حسب (میں راضی ہوں) جب جب جس کی طرف سے وہ ایک مکمل حاصل ہو جائے جس سے محرم ہو کہ وہ راضی ہے جس کی شہیدی کرنا اس کا بھی خیار بوجھ تمام ہے اور مکمل سے ختم جانے سے اس کا خیار مطلق نہیں ہوگا۔

حاصل یہ کہ اگر وہ خیار مکمل بوجھ میں باخیر نکاح سے ہی مکمل میں اس کے نکتہ سے مکمل ہو جائے گا کہ یہ خیار کا تو اس کا خیار بوجھ اس سے حاصل نہیں ہوگا اس کے خیار کی مدت چلی مرے تو اختیار ان میں سے ولی یہ نہ ہے (میں راضی ہوں) اس کا اس و اس کی طرف سے ایسا مفاد ہو جو صرف منہ فی پروریت کر کے اور ولی نہیں مہر نہ ہو جائے جس کا خیار بوجھ تمام ہے اور مکمل سے ختم جانے سے اس کا خیار مطلق نہیں ہوگا۔







والی کو بھرنی کو اگر اصول میں سے کوئی نہ بنایا جائے تو اسیت فرار کو رسل ہوگی۔ یہ نہ ہوگا۔ اگر والی کا دھام میں سے والی موجود ہو تو نہایت حاکم کی طرف منتقل ہو جائے گا جو کہ اس کے لئے نہ ہوگا۔ (۱۳۲)

۹۔ کسی لڑکی کے اگر یکساں درجہ کے ایک سے زیادہ ولی ہوں اور اجازت والی کو شرط محنت قرار دیا جائے تو کیا نکاح کی صحت سے لئے کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا تمام مساوی اور یا نہ کا اتفاق نہ رہی ہوگا۔

خامبر اور اب کے مطابق نکاحات کروم نکاح کی شرط ہے نہ کہ صحت نکاح کی بلکہ اعتقاد صحیح ہو جائے گا لیکن لازم نہیں ہوگا کہ یہی ولی کو یہ اختیار ہوگا کہ جس نے اسے نکاح پر اجازت دینے کے لئے نکاح کا مکمل کرے۔ وراثت امام حسن کی فقہر روایت کے مطابق ملتی ہے کہ نکاحات صحت نکاح کی شرط ہے۔

اور اگر قبیلے والی ہوں اس طرح نہ کہ وراثت میں یکساں درجہ کے حال ہوں جیسے قبیلے والی والی میں سے بعض نکاح پر راضی ہوں بعض نہیں۔ اسی میں تو امام ابو حنیفہ اور ان کے مقلدوں کے نزدیک نہیں بلکہ رضائے والی اور ولی کے ملحق و ساقط ہونے کی بات ہے۔ ایک ایسا حق ہے جس میں کوئی نہیں ہوتی، چونکہ جس جہ سے یہ حق ثابت ہوتا ہے اس میں بھی کوئی نہیں ہوتی۔ یہی قرابت و اقربان ہے جن قرابت و اقربان کے لئے صلہ محرمہ ثابت ہوتا ہے۔ اس میں تقسیم نہیں ہوتی ہے اور یہی صلہ و اقربان سے کہانی میر تقویٰ جی نے بیان کیا ہے کہ اس کا ساقط ہونا اس کا ساقط ہونا ہے بلکہ اگر ایک ولی سے اپنے حق ساقط ہو گیا تو لگے کہ حق بھی ساقط ہو گیا۔ جیسے انہوں نے لکھا کہ ولایت ان اور ولایت ان کے خاص، چنانچہ اگر ایک مسلمان نے کسی عربی و انان والی کو دوسرے مسلمان سے لئے تو ان میں سے عربی و انان کے مان سے عرض کرے اور اگر حق خاص نہ ہو بلکہ اولیٰ معاقت میں سے کسی ایک نے کا حق کو معاف کر دیا ہو تو یہ کا حق بھی کوئی حق سے تو بیکار حق ساقط ہو جائے گا اور کسی دوسرے ولی کو اس کے مساوی ہو جائے اس سے نیچے درجہ کا ہوگا۔

۱۰۔ اختیار میں ہے اگر لڑکی اولیاء میں سے ایک راضی ہو تو دوسرے ولی کو جو اس کے مساوی ہو یا اس سے نیچے درجہ کا ہو اور رضائے والی کوئی والی اس سے بھی قریب تر ہو تو اسے اس کا اختیار ہے۔ (۱۳۳)

۱۱۔ امام ابو حنیفہ اور امام زکریا کے ساتھ امام ابی کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر یکساں درجہ کے بعض اولیاء و رضائے والی و دوسروں کا حق اعتراض نہ ہوگا، کیونکہ نکاحات ایک مشترک حق ہے جو ہر ایک سے لئے ثابت ہوتا ہے اور متعدد وراثتوں میں سے اولیٰ اپنے حق ساقط کرے تو اس سے دوسرے نزدیک کا حق ساقط نہیں ہو جاتا۔ (۱۳۴)

۱۲۔ نکاح میں ولایت کی شرط سے متعلق مختلف سوالات نے یہ جوابات دیے ہیں۔ اسی اور نظری اعتبار سے ایک مسلمان دوسرے مسلمان صحت کے لئے ان کا جائز ضروری ہے۔

دواشې

ایک صیقلی و انتہائی حساس اور صحت مند جسم کا حصہ بننے کی وجہ سے، اور ان عورتوں میں اور یہ کم ہونے سے بھی زیادہ ہے۔

— 200 —

[illegible][illegible]

یہ سب باتیں سن کر وہ دل سے کہنے لگا کہ یہ تو میرے لیے ہے۔

اعلام ہندو، مشرق وسطیٰ کے مسیحیوں نے غلامی کیا ہے۔

یہ ہے کہ ان کے لئے جو ان کے لئے ہے وہ ان کے لئے ہے۔  
ان کے لئے جو ان کے لئے ہے وہ ان کے لئے ہے۔

۱۔ دعویٰ قرعہ اقصیٰ نے کی ہے اس کی سند مندرجہ ہے۔

تاریخ: ۱۳۹۴/۱۱/۲۷  
 مکان: مسجد اعظم، کراچی

[illegible][illegible]

تاریخ: ۱۳۸۵/۱۰/۱۵

پیشکش کنندہ: محمد رفیع الرحمن

...and the other...

200

10. 2. 2. 2.

مجلس شورای ملی - تهران - ۱۳۰۲

... ..

سے ان کو فطرتی اور عقلی کے معرکہ میں ہارنے کی ہے۔







## ولایت کی تسمیہ

ولایت نکان کی دو تسمیہ ہیں۔ اول ولایت انتخاب و دوم ولایت اجہار۔ ولایت انتخاب کا قلم بالظاہر ہی پر حاصل ہوتی ہے، اور دوم یا کرہ ہوا شیہ۔ جس کی تسمیہ پر سے یہ قلم بالظاہر ہی کا نشان ولی کی اجازت اور مرضی سے ہوا۔ اور ولایت اجہار کا بالظاہر ہی پر ہوتی ہے اور دوم یا کرہ ہوا شیہ۔ اسی طرح بالظہور اور مرقوق پر بھی ولایت اجہار حاصل ہوتی ہے۔

الولاية هي السكاح بوعان ولاية دبد واستحاب وهو انه لاية على العاقلة البالغة مكر اكمات او نساء وولاية اجہار وهو الولاية على الصغيرة مكر اكمات او لبنا وكذا الكبيرة المعوہة والمرفوہة (مرقاۃ شریعہ ص ۲۴۲)۔

ولایت اجہار کا مطلب یہ ہے کہ وہ نکان کی ماں یا بیٹ کی نکان ہو جائے۔ جبکہ مطلب یہ ہے کہ وہ ولایت نکان کی مرضی و علم سے بغیر کسی ولی کی نکان کرنے کا حق حاصل ہے۔

ليس المراد بولاية الاحرار ان يسكنها حراً و صر ما بل المراد صحة الإكاح و مددہ بدون الامر (محرر عقد علی احمدی ص ۲۴۲)۔

یہ غریب مطلب ہے کہ اگر اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اس کے فی ہذا سے اختلاف ہے جس کی تسمیہ آخر وہ ہوا۔ کتب میں معلوم ہوگی۔

## ولایت کی رد

شریعت میں نظریہ ولایت کے یکجہ جوروں کا نام نہ رکھی ہے اور اس پر سے یہ شرع کی حرمیت کا اپنے نشان سے متعلق ہے اور معاذ کا مطلب نہیں ہے حرمیت کے اس جواہر ہی کیا ہے اور نشان ہے اس کا نشان ہے کہ اپنے جنسی معاملات میں وہ خود ولی نہیں رفت نہ کرے۔ بلکہ اپنے سرپرست مردوں کو اس کے لئے آگے بڑھانے کی طرح باطنی فحشوں سے نشان کی نوبت آجاتی ہے جو اس کی دائرہ تکلیف سے خارج ہیں۔ ایسے موقع پر بھی ولی کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

حرمیت کے بارے میں اسلام لائیک وہ مولیٰ جان ہے اور ولیک جو لا یلمس صکرہ الحجہ ص ۱۴۲۔ لا یلمس صکرہ لا یلمس صکرہ (نہدی ص ۱۴۲)۔ ایسی باتوں سے بچنا چاہیے۔

لیکن بعض صورتیں ایسی محسوس ہیں کہ ان میں حرمیت و مردوں کی ممانعت۔ نسائی اور دیگر مصلحتوں پر اور بالخصوص اس کو اقتدار کا نشان کی واقعی ضرورت پیش آجائے۔ ان حالات میں حرمیت اپنا نشان اپنی مرضی سے خود کرنے کا قانونی حق رکھتی ہیں۔ ان کو برعکاس میں مردوں کا باطلیہ نیزہ و جان کی فطری آزادی تکلیف دہ اور دیگر معاملات میں ان کی نکان نہ پیشیت کے خلاف ہے۔ یہی وہ قانونی







نیز اشارت ہے ولا تملوہن ان یمکن (رواجہن) (القاصص) (سیدہ) المعروف (۱۳۶)۔

باب موزیعیہ انجی رضاء مندوں سے معروف مہرے پر اپنے شوہر سے زمان کرنا مہرین زمان ۱۱۵۰۔

ان دونوں آیات میں محرموں نے معاملے کا کام کر دیا تو کیا کہا ہے۔ مگر ان دونوں آیات سے ولایتِ امامان سے قطعاً  
قول و نسخ قطع نہیں ہے۔ اس کے بعد پہلی آیت میں امامان سے عدلی قیامت تک ہر معاملہ سنی ہے۔ لیکن دوسری آیت میں محرموں  
کی اس فعلی اہل ازلیہیت پر قدر حق لگائی گئی ہے جو عام طور پر محرموں کے معاملے میں دیکھا جاتا ہے۔ جبکہ ”تہککھن“ سے قولانہ  
معاملے میں محرموں کی حود اعتباری کا ثبوت فراہم ہوا ہے۔ مگر ممکن ہے کہ بعضی یورپی لی ہائپر دول کے اقلیتی اقلیات میں ولایت  
و اعلیٰ اس لئے محرموں کو اس سے باز رکھا گیا، اس کا بڑا تفسیری نہیں کہ ان کی ولایت صرف محرموں کا حاصل ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

نہیں۔ مصلحتاً ہی دے دیا۔ یہ کہہ کر اگلے دن اس شخص کو صحت کا علاج کیا گیا اور اس شخص نے صحت پائی۔

لا مکاح الا بالذی ولی مرشد او سلطان (عربی)۔

اس میں آپ مرزا کی تحریک اخلاقیات کے دل کا حال سے لے کر قریب ہزارہی زمینیں ہیں۔ اس سے لے کر شمال  
مشرق کے لئے کی ۱۲۰۰۰ ہیکٹار کی زمین ہے۔

یہاں کے حالات اور سماج پر روشنی ہے۔ اس سے فاضل مامیوسفی اور امام باہرہ کی بات کے لئے حیرت و شگفتہ ہو رہی ہے۔

۲۔ کون اپنا کام خود کر سکتا ہے اور کون نہیں؟

خدا کا ارادہ تھا کہ وہ اس نوجوان کو اپنے لیے رکھے۔

خود اور اس کی عورت۔ لیکن وہ اپنے کائن خود اپنے کی صوابیت نہیں رکھتے۔ ان کی حکومت اور مصلحت سے چین طرہ کے کائن کا اختیار ان کے اہل کے حوالہ کیا ہے۔

والایت سے اہل میں ان آدموں کے وجود سے نہ منفعہ، نہ مضر ہے، البتہ ان کی تقسیم میں جہاں کی طور پر اختلاف پیدا ہوتا ہے۔

فصل، اختلاف نے ہم کو قائل باغ، زراعت، صنعت، معاش کو خود اور مرد ہو یا عورت، جس اول میں اہل کی ہے اور بے عقل، محول، معقول و حقوق اور باغ افراد و قسم کی میں اہل کی بات ہو اور مرد و عورت یا عورت۔

قسم اول کے افراد اپنے کائن کے معاملے میں وہی کی مرضی و اجازت کے بغیر نہیں ہیں، وہ اپنے کائن خود اپنی عبادت سے کرتے ہیں، بشرطیکہ عورت ہونے کی صورت میں وہ کفالت اور مہر مثل مالی نہ رکھیں، اولیاء و اس صورت میں صرف ولایت مذہب حاصل ہوتا ہے، یعنی مقرب ہے کہ کائن کا معاملہ اولیاء کی نگرانی اور سرپرستی میں انجام پڑے جو ولایت کفالت کے تحت اس کا مہر مثل کی کی صورت میں خدایہ اور اپنے سے مطابق دایہ و حق امور میں حاصل ہو گا، یعنی وہ کفالت کے ذریعہ اس کائن کو فتح کر سکتے ہیں اور نام اہل صلیب سے مرد کی انسان، یا ایک ولایت کے مطابق بغیر نظم میں کائن کی منفعہ نہ ہو گا اور یہ ۱۹۰۰ء میں لکھا گیا ہے۔

قسم دہنی سے افراد اپنے کائن نے باب میں وہی کی مرضی و اجازت کے بغیر ہیں، وہ اپنی عبادت سے اپنے کائن نہیں کرتے، اور وہ اپنے کائن اپنی عبادت اور مرضی سے کر لیں تو ان کا کائن اپنا اپنی اجازت پر موقوف ہو گا اور اولیاء اس افراد پر ولایت اجبار حاصل ہے، یعنی ایسا ان کی مرضی ہائے اہل نہیں ہوتا ہے ان کا کائن کرتے ہیں، یا انکے بات ہے کہ اس معاملہ میں باپ اور دادا اور دیگر اولیاء میں فرقی ہے کہ باپ اور دادا کا کیا ہو کائن، زہم ہوتا ہے، قابل فتح نہیں ہوتا ہے، جبکہ دیگر اولیاء کا کیا ہو کائن غیر لازم اور قابل فتح ہوتا ہے (۱۹۰۰ء، ۱۹۰۱ء)۔

دیگر امر وہاں تقسیم کی بعض جزئیات سے اختلاف ہے۔

کائن کے باب میں عورت کی خود اختیاری کا معاملہ:

مثلاً امام ابوحنیفہ کے علاوہ تمام احمد کے یہاں ایجاب و قبول کے باب میں عورت و مرد کے درمیان فرقی کیا گیا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد کے نزدیک عورت کی عبادت سے کائن منفعہ نہیں ہوتا، چاہے ان کا ولی سب اہل و عیال رضامندی کرے (مصرع لفظی ۱۹۰۱ء)۔

امام ابو حنیفہ کی ایک روایت بھی یہی ہے امام محمد کے نزدیک عورت کی عبادت سے کائن کو جو جاتا ہے مگر وہی کی اجازت پر قبول رہتا ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت اپنی عبادت سے اپنے کائن خود کر سکتی ہے، عبادت یا اجازت کے باب میں وہی

کی چاند نہیں ہے، مہارت بہتر ہے کہ وہ خدا کا نام نہ کرے بلکہ اولیاء کے قہر سے نکاح کا معاملہ کرے تاکہ وہ جیسا کہ حضور نے ہوا۔ ظاہر  
اگر وہ ایسے میں امام بن کر جو مسیحی امام بنے مسیحی کے نام خلیفہ ہیں (ج ۲ ص ۳۲۷-۳۲۸)۔

وہ تماشائی کی طرف سے استدلال میں عام طور پر مجرور و اہانت بخشنی کی جاتی ہیں ان میں ایک خاص روایت حضرت امیر مکی  
مشرقی کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اور تماشائی:  
لا نکاح الا بولی (ترمذی ۱۰۸۰) کو بغیر بولی کے نکاح نہیں ہوتا۔

روایت کا جائزہ:

یہ حدیث کی طرق سے مستحکم ہے مگر کھڑکیوں نے اس پر کام کیا ہے، یہ حدیث متصل ہے یا متصل؟ اس میں علماء کا اختلاف  
پایا جا رہا ہے۔ ظاہر ہوا کہ اس نے اور سال کے قول کو ترجیح دی ہے، اس حدیث کی جھڑوا سازندہ پر امام محمد بن ابی نے متصل کام کیا ہے اور اپنے  
خاص طرز میں اس سے استدلال کے خاص میں پرورفتی ڈالے ہیں (طوایب ص ۶۰)۔

قاضی عکرمی نے بھی اس حدیث کو مستحکم قرار دیا ہے، اور اس کے بالذیل دیگر زیادہ صحیح روایات کو ترجیح دی ہے  
(مرآۃ ص ۲۰۷)۔

اور اصولی طور پر بھی یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ ایک مستحکم روایت جب صحیح ترین روایات کے بالذیل آجائے تو مستحکم  
روایت کو ترجیح حاصل نہ ہوگی۔

اس کے علاوہ یہ روایت امر ثلاث کے ہجائے زیادہ سے زیادہ امام محمد کے مصنف کی دلیل بن سکتی ہے، جو اس کے قائل ہیں  
کہ بولی کی جانب سے مہارت شرط نہیں ہے، بلکہ صرف اجازت شرط ہے۔ لا نکاح الا بولی کا معنی یہی ہو سکتا ہے کہ نکاح بغیر بولی  
کے یعنی بلیغ اس کی اجازت کے درست نہیں ہے، عورت کی مہارت کا مدعا تھا اس کے معنی میں ایک طرح کا لاف ہے۔

اس کے علاوہ دوسرے روایت کا کوئی ایک عمل صحیح نہیں ہے، اس میں بھی عقل نہیں، اس لئے کہ حدیث میں بھی عقلی صحت ہے  
بھی قبول ہو سکتی ہے اور عقلی دلیل پر بھی، دوسری روایت کے قائل ہیں عقلی کنایہ پر محمول کر دیا، یہ بقرہ مطہرہ ہوتا ہے۔ مناسبت کشمیری کہتے  
ہیں کہ لفظ میں جس جگہ مصدر کی صفات میں کمال مراد ہے یعنی فہم کو مصدر کے درجہ میں فرض کیا گیا ہے، بولی کے نہ ہونے سے معاملہ  
میں جو نقص پیدا ہو سکتا ہے، اس کو عدم سے تعبیر کیا گیا ہے، اس لئے نقص کو ذکر کرنے کے لئے بولی کی اجازت کی ضرورت ہے۔ (مرآۃ ص ۲۰۷)  
لہذا یہ بھی ہمارا اس نقطہ نظر سے بھی خود کیا جائے کہ کسی صورت پر بولی کو جو روایت حاصل ہوتی ہے وہ بولی کے حق کے طور پر یا  
عورت کی اور بولی کے بغیر عروسی کے پیشی ختم کرنا غرضیہ اس کو بولی کے حق کے طور پر دیکھتے ہیں جبکہ منہاں اس کو عورت کے مطابق چھوڑ دینا ہے  
ہی (منہاں ص ۳۲۸)۔

اس لحاظ سے اگر معاملہ بہ عورت خود اپنے شوہر کا صحیح طور پر انتخاب کرے اور کچھ دت یا عہد کی بنا سے اس میں نقص واقع







وہ قید خانہ میں تھے۔ وہ حضرت عائشہؓ کی بیوی تھیں لیکن وہی کے بچے نہیں بنے۔ عائشہؓ نے فرمایا کہ حضرت  
عبدالرحمنؓ شام سے واپسی پر اس معاذ پر جو حبیبہؓ کا غلام ہے کہیں بھی نہ لے جاؤ۔ کہہ کر اس کو روک لیا۔ بعض روایات میں آیا  
ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حبیبہؓ کو اس کے والد کے ساتھ لے جانے سے منع کیا۔ لیکن اس میں یہ ہے کہ وہ اس  
حضرتؓ کی بیوی نہیں تھے۔ بلکہ اس نے حضرت عائشہؓ کو لے جانے سے منع کیا۔

دلی قادیانیت کے خلاف سب سے پہلے اٹھ کھڑے ہوئے تھے۔ ان کی قادیانیت نے دہلی قادیانیت سے جو کچھ مضبوط ہو رہا ہے، وہ دہلی قادیانیت اور اتر قادیانیت سے سب سے زیادہ قریبی ہے۔ دہلی قادیانیت نے جو کچھ مضبوط ہو رہا ہے، وہ دہلی قادیانیت اور اتر قادیانیت سے سب سے زیادہ قریبی ہے۔

مگر اس حدیث سے کہ میں ان کے مسائل سے پہلے تاڑا جانے لگا ہے کہ اس حدیث کی حد تک کسی اور نسخہ فقہاء  
 (یعنی علی الصمدی) کو بچانا ہوتا تھا۔ (۱۹۶، ۲۰۴)۔

اس طرح اپنے ہاتھ کی گانہ میں یہ بات بھی کہتے ہیں کہ جو شخص ناقص عقل ہو تو اس نے معاملہ نکال ان سے  
 جو اسے بڑا غلط سے ظاہر نہیں ہو گا اس میں لکھ دینی چاہئے کہ جس طرح سے انسان اس کی حالت سے (اور ہوسکتا ہے،  
 جب تک اس سے قابلِ تلافی نہ ہو) اس وقت تک اس سے بڑا غلط نہیں ہو سکتا۔ (اور غلطی سے خود تلافی ہو سکتی ہے)۔

فی الحال (۱۸۷۷ء)

۳۔ علیؑ سے عام طور پر وہ آیات و روایات قبول کی جاتی ہیں جن میں نفاق کی نسبت خود غصہ سے فرمایا گیا ہے۔

مجموعی خلاق کے بعد موت کی دلت تک توبہ کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ وہ اس غصہ کے طرد ہوئی دوسرے شہرت نکاح نہ کرے۔

۲۔ ایک دوسرے سے ہم پر ارشاد ہے: "کَلَّا يَعْطِلُوهُنَّ اِنْ يَنْكَحْنِ اَوْ يَجْعَلْنَ"۔ من کو حق کے شہ پر سے نکال کر کے سے نہ رکھ۔

۳۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے: "لَا يَنْفَعُ اَعْطِلْنَّ وَلَا جَوَّاحَ هَاكُمُ لَوْ اَعْطِلَ لَوْ اَعْطِلَ لَوْ اَعْطِلَ"۔ پھر جب وہ اپنی دست دیکھ کر نہیں توبہ نہیں تو وہ اپنے حق میں مبرا۔ مرتبے پر بھیجی کہ یہی توبہ ہے توبہ کی ضرورت نہیں۔ ان تمام بات میں نکاح کی نسبت خود غرض کی طرف کی گئی ہے یہاں بہت کی دلیل ہے کہ من۔ کے لئے توبہ ضرورت نہیں۔ درست ہے۔

۴۔ دین کی طرف اپنے خود کو دینی کر کے پہنچانے والی کی شرط کو رکھنا کا عدم اثر دیا ہے، محض اس سے شرع پر اثر کا وہی انتقال ہو گیا تو حضور نے اس سے نکاح کر کے گوارہ فرمایا، حضرت عائشہ نے اس مسئلہ میں کئی اعتراض پیش کئے تھے جس میں ایک یہ تھا کہ:

"کس احد میں کو ایسی حاضرت کو یا رسول اللہ میرا کوئی دلی سوا ہو گیا ہے۔"

اس پر حضور نے من کو ایسا نہ دیا کہ

"ایک احد میں کو ایسا، ک حاصد اولا غاص لا ویرحتی" الخ

تھا کہ کسی دلی کو خرام نہ دے، یا نہ ہو، میرے سے میں انوش نہ دے گا۔

اسی طرح حضور ﷺ نے صرف طور پر نکاح میں اپنی صواب دیکھ کر بغیر ضرورت کی اور محض اس کی رضا مندی کو کافی قرار دیا، اور باوجود ایک چھ ماہ پہلے پہلے نے اسباب ایجاد حالہ نکاح میں ہو گیا، اور اس کا فیصلہ ہوا۔

بعض اعتراضات۔ کہ ان میں یہ کتبہ پڑ گیا۔ ہے کہ حضور ﷺ خود تمام مسلمانوں کے دل تھے وہیں نے ان کے لئے دلی کی ضرورت نہیں، ان کا جو اپنی اس کتبہ فرمایا، عارضہ نہیں، وہ کہتے ہیں کہ اگر ایسی بات تھی تو حضور ﷺ کو حضرت ام سر سے دلی کی غیر موجودگی کا علم نہ ہو، جب اس میں یہ کہا جا رہا تھا کہ تمہارے لئے دلی کی کیا حاجت تھی تو خود انہما دلی ہوں، مگر حضور نے یہ ارشاد فرمایا (اللہ علیہ السلام)۔

"وَمَا اَمَّا فَانْكَرَ مِنْ بَعْزِ النَّاسِ بِهٖ كَمَا كُنَّا اَعْنَاهُ غُفْلًا"۔

کہ بعض لوگوں کی غیر موجودگی میں غفلت ہو۔

اس لئے اور وضاحت یہ ہے کہ اس لئے پھر ان کی غیر موجودگی میں ان کے عدم غفلت کے بغیر کسی اور نہ دیا جائے









خیر یہ عرصہ کہ نکاح کے قریب مسکن میں رہا یا نہ رہا اس کے بعد ہر المومنین پر فرائض واجبہ ہے، تاکہ سب  
انتہا میں پہنچا کر ان کی ممانعت اور فانی حیثیت بھی برقرار رہے۔

ماکملہ، متاخر، اور متاخر عورت کی مجلس کو اپنے نکاح، اختیار نہیں دیتے، یعنی وہ عاقل بالغ عورت نہیں ہے۔ اور تعین بھی  
گزارہی ہے۔

(راج)۔ ظہر بلا لڑکی اگر نکاح کرے تو حنیفہ کے نزدیک لڑکی کا: عت کی ضرورت نہیں، البتہ غیر کفر میں نکاح کی  
ضرورت میں مسکن میں نہ رہا کی روایت کے مطابق غیر از نکاح طہرہ اور صراحتہ یا دلالت وضائے کی ظاہر کرنا ضروری ہے، مجلس سکوت کوئی  
نہیں، اسی طرح لڑکی کا نکاح سکوت اور بعد از انکار متنبہہ کی مجلس نہیں (از حلفاء، تہذیب نامی، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳)۔

۳۔ ظاہر بلا لڑکی کے اور غرض ظاہر کرنے کی ضرورت میں، لہذا ظاہر لڑکی کے مطابق حق ستر میں مصلحتیں ہو سکتی ہیں، اس کے  
لئے قضاے فاشی ضروری ہے، تبسین چپے گزارہ بھی ہے۔

۴۔ لڑکی کی حالت کا نکاح۔

زوجہ روایت لڑکی کا نکاح دینی، نے اس کی، لڑکی کے زمانے میں، یا لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے، اس  
ساتھ جس خیر، کہ نزدیک تخیل یہ ہے کہ باپ اور دھوا کا کیا اور نکاح لازم ہے، اور انکی صورت میں فاشی نہیں ہے، البتہ اور  
ہلکا نکاح اور نکاح نہ نہ کہ سب، تبسین فاشی کی صورت میں قابل رہے ہے، اس اور فاشی بھی گنجی روایت کے مطابق اس کی حکم میں ہے۔

وإن کنی العرواح غیر فصحاء غیر الأب وإنه ولو الأم ذو الفحی أو وکمل الأب الع لا یصح  
النکاح من غیر کف، أو یصح النکاح (در نکاح، علی بن ابی حمزہ، باب نکاح، ۱۱۳)۔

البتہ اس کے لئے قضاے فاشی شرط ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ضرورت ہے، لڑکی کے نکاح میں اس کا وارث کہ لڑکی نہ  
کر لڑکی اور نہ لڑکی، لڑکی کے صاحب ہا یہ کہتے ہیں۔

ویشترط فی القصد ... لأن النسخ لا یقع عند غفنی وهو یتمکن للحلل (ابن ۱۱۳)۔

اس میں حیثیت ہر عورت کے مجلس لڑکی کا حکم، اہمیت نکاح میں ہے، لکھنا قیست شرعہ ہے، جس کا نیکو شرعی عدالت کرے گی۔  
البتہ جس علاقہ میں اسلامی قضاے عاقلہ، عاقلہ میں ستر، عاقلہ میں تعین کی ضرورت نہیں، اور یہاں نکاح کی  
ضرورت میں، اور قضاے فاشی مشروط ہو اگر یہاں قضاے فاشی کے لئے تو صاحب طہرہ بلا واسطہ (یعنی بلا واسطہ اور بلا واسطہ) اور بعد از نکاح  
میں ماہرہ و مہر، وغیرہ، اس میں جہاں فاشی موجود ہو جائے کہ فیض کرانے، یا بذریعہ تو قضاے فاشی بلا واسطہ سے قضاے فاشی کا حکم رکھنے

(۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵)



آقا خضر ہاتھوں میں ہارے شرمندہ اور انصاف پشوری کا نشانہ اٹھ رہے تھے کہ ان کے ذریعہ بھی یہ مسئلہ حل کیا جاسکتا ہے۔ اسی لئے کہ فقہاء نے ان کی شرعی اہمیت تسلیم کی ہے۔

## ۵۔ خیابانوں کا قلعہ کب تک؟

یاد رکھیں کہ خیابانوں کا قلعہ مار گرنے کا مطلب تھا بلوچوں کے خوراج اور عظمیٰ نہ تو تسلیم ہونے کے فوراً بعد تک نافذ رہتا ہے۔ اسی شہرہ آفاق موقف پر مسکوتہ اسی کے تحت خیابانوں کا قلعہ مار گرنے کا اختیار حاصل ہو گا مگر اختیار حاصل نہ ہو سکا تو خیابان کی بنیاد پر بھیجے گئے قبائل کو ہتھیاروں سے نوازا جائے گا۔ اسی کا منہ بند کر لیا تو اس حالت کا سکوت دھماکے کی دھول کی بجائے ہے۔ البتہ مسئلہ معلوم نہ ہو کہ میرے سنوت سے میرا اختیار، عمل ہو جائے گا یا نہیں کو خیابانوں کا قلعہ ہے، یہ پھر شرعی نہیں ہے۔ اس لئے کہ آزاد مسکوتہ خرافوں میں چھن چھن کی دھولیں مارتی رہتی ہیں۔

البتہ خیابانوں کے بلوچوں کا قلعہ اسی وقت تک رہتا رہتا ہے جب تک کہ دھماکا اپنی دھماکے کی دھولیں نہ کر دے۔ یا کوئی قلعہ نہیں کریں جس سے دھماکے کی بجائے بلوچوں سے اٹھ جائے اس کے خیز کو پھیل نہیں کرے۔ (۱۳۶۰ء تا ۱۳۷۰ء)۔

## ولی القرب سے کدو بچے ہوئے دوسرے ولی کا نکاح:

قریب ترین ولی زکوٰۃ اور میراث کے ہولناکیوں کی وجہ سے استفادہ نہیں کر سکتا۔ ولی کو الیبت نکاح حاصل نہیں ہے۔ مگر دور دور کی ایسی صورت میں نکاح کرنا۔ بچے نہ نکاح قریب ترین ولی کی اجازت پر ہوتا ہے۔ اگر اس کی جگہ میں محض اس کا سکوت کافی نہیں ہے، محض عقد میں بھی اس کی موجودگی ضرورت نکاح کی نہیں ہے بلکہ اس کی طرف سے صراحت یا رائے جہاز ضروری ہے (در النکاح، باب: ولی زکوٰۃ، ۱۳۶۰ء)۔

البتہ اگر قریب ترین ولی غائب ہو جائے، ایسے مقام پر جو اس کی مرضی سے استفادہ وقت کے اندر ممکن نہ ہو، اس کی اولاد یا ان کی اجازت کے انتظار میں قلعہ کے قوت پر جانے کا فیصلہ ہوتا ہے۔ قریب کی زندگی میں بھی ولی بعد کو نکاح کے نکاح کا اختیار ہو گا۔ اس صورت میں فقہاء نے (فی القرب، کدو و بچے کی جگہ) (۱۳۶۰ء)۔

یہ فقہاء کی اصطلاح میں غیرت منقطع کہلاتی ہے، اس کی راجح توجہ دہی ہے جو مذکورہ کی، البتہ بعض فقہاء نے مسافرت تھوکر اس کی حد قرار دیا ہے مگر فقہاء نے اس کو اس کو ہر طرح قرار دیا ہے (در النکاح، ۱۳۶۰ء، باب: ولی)۔

یہاں ایک صورت یہ ہے کہ ولی القرب کو ضرورت ہو کہ اس کی جگہ میں سے ہو اس کی، اسے سے ناکہ خانہ یا نیک خیال یہاں رہتا ہے کہ اس صورت کو بھی غیرت منقطع کہہ سکتے ہیں۔

یہاں ایک کامل نکاح صورت ہو گیا ہے کہ ولی کی غیرت منقطع کی صورت میں، ولی بعد نکاح نکاح کر دے اور دوسری

4A

وادی انتہائی قربت محبت و محبت اور سحر کی سے خوش نظر تامل کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ کسی اور ہندو شخص نے انہیں سے کلمہ صادر کر چکی ہو یا ظاہری چیزوں سے صرف نظر کیا ہو۔

إِنَّ الْحَكْمَ بِدَارِ عَلَى ذَلِيلِ الطَّرِ وَهُوَ قَرِبُ الْفَرَاةِ وَفِي السَّكَاحِ مَقْصَدُ تَرْوِ عَلَى الْمَهْرِ لَأَلِ  
الْإِعْرَاضِ عَنْ الْكَلَاءِ وَالْمُصْلَحَةِ لِقَوْلِهَا (م ۲۰۲۰)۔

ماضی میں اس سے اختلاف ہے اور وہ کہنے کے لئے معمولی نقصان کو تو قابلِ عمل قرار دیتے ہیں مگر معمولی سے بڑھ کر نقصان کی صورت میں ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ کلام منفردی نہ ہوگا چاہے نکاح کرانے والا باپ یا دادا ہی نہیں نہ ہو۔

وَقَالَا لَا يَجُوزُ الْحِفْ وَالرَّهَادَةُ إِلَّا بِمَا يَنْفُسُ النَّسَبِ وَمَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْعَقْدُ عِنْدَهُمَا  
لَا أَلِ الْوَلَايَةِ مُطِيعَةً لِمَنْطَرِطِ الطَّرِ لَعَدِّ هُوَ أَنَّهُ يَطْلُ الْعَقْدُ وَهَذَا لَأَلِ الْحِفْ عَنْ مَهْرِ الْمَتَلِ لَيْسَ مِنَ الطَّرِ فِي  
شَيْءٍ وَعِنْدَهُمَا هُوَ حَصْرُ ظَاهِرِ لَعَدِّ الْكَلَاءِ قَالَا يَجُوزُ (م ۲۰۲۰)۔

البتہ میں صورت میں یہ یقین ہو جائے کہ باپ یا دادا اسے ترکی کے مصالح و مفادات والی فائز نہیں کیا ہے بلکہ تیار ہوا یا اپنے کسی مذا کی خاطر یا نامناسب جگہ میں شادی کر دی ہے، اس وقت وہی وفات کی اصطلاح میں محبت قرار دیا جائے گا، اور اگر ترکی اس لائق سے راضی نہ ہو تو بلوغ تک جس میں کوئی عیب یا خلل ہوگا اور ہر حالت کے ذریعوں کو نقصان پہنچانے کا حق ہوگا۔ فقہاء نے محبت کی تشریح معروف بسوء الاحتمار "سوء الاحتمار" اور "معروف معاند و فسق" سمجھنا لگاتار کیا ہے، جس کا مضمون یہ ہے کہ ہمیں بسوء الاحتمار اور اذیت ہو اس حق ہو۔ لکن میں محبت سے غیرت اور اہلیانِ نفس کو کہتے ہیں (شامی ۳۰۳۰، باب ثانی)۔

فقہاء نے نہیں معروف کا نقطہ استعمال کیا ہے اور کہیں صرف کسی "احتمار" کہا ہے، مقدمہ صرف ناقص ہے۔ یہ تحقیق ہو جائے کہ باپ نے اس نکاح میں کسی سے مصالح یا نقصان نہیں کیا ہے، اس لیے وہ اپنی واسطے کی معافی جیست چڑھا دیتا ہے، دینا نقصان ہے غیرت اور سے غیرت نہانے کا یا یہ نقصان کا تصرف یا نقصان ہوگا، یہ تمام باتیں اس پر اطمینان کا حکم نہ رہے، مقدمہ میرین دینی سے قوی غیرت میں اس فرشتے کو اس سے کسی خاص معلوم ہو گیا ہے (قادیانی ج ۳ ص ۱۳۳) اور اہلِ عدلی شامی ۳۰۳۰)۔

فقہاء کی مہارت بھی بتاتی ہیں کہ باپ اور دادا کی ولایت اس وقت تک نظر ہو جاتی ہے جب کہ اس کا اختیار اور منع استقامت تحقیق اور غیر مشتبہ ہو جائے۔ سوہ اختیار کا مشتبہ ہو گیا اس سے قلمی مہر از کم ایک ہزار اس کا محدود ہو گا اثر فائز نہیں ہے۔

البتہ شامی نے حق اقدار کے حوالے سے ایک بحث نقل کی ہے جس میں معروف کا معنی مشہور تا جیما ہے، اور جس کے لئے کم از کم اس نکاح سے قلمی اپنی کسی ذمہ ولایت ترکی کے بارے میں ایک ہزار سوہ اختیار کا ثبوت کی ضرورتی قرار دیتا ہے، یعنی قادیانی کی نفس سے نکاح سے معاملے میں اختیار کا تحقیق اس کے لئے ہونے نکاح پر اثر نہیں آتا، بلکہ ایک با تحقیق سے محدود دینی ہر کا حق طور کا



یہ بات اس لئے بھی قرین قیاس ہے کہ نفس دلا پر ادنیٰ کی بنا پر انسان کی ولایت بالکلیہ ساقط نہیں ہو جاتی جس میں اس کا غلط اور مہملہ ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ وجہ ہے کہ کوئی قاضی دھچک نفس کٹو میں ہر شخص کے نفس بڑی کا نکاح کر دے تو وہ نکاح درست اور نافذ ہوتا ہے۔

ابن ماجہ میں لکھتے ہیں

وهذا ظهر أن العقل المتهتك وهو بعض شيء الاستيعار لا يسقط ولا يهد مطلقاً لأنه لو روج من كلف به مهر العقل صحيح (نہای ۳۲۲) باب اولیٰ - کذب (۳۲۲)۔

اور اسی بنیاد پر فقہاء نے یہ مسئلہ بھی اقلید ہے کہ ولی کے قاضی دھچک ہونے کی صورت میں اس کے تصرفات نکاح، بیع، مباح پر قابل امتناع نہیں ہو جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود اس کی ولایت فی الجملہ قائم رہتی ہے اور اس کی موجودگی میں وہی اہلہ کو یہ حق حاصل نہیں کہ کسی کی اجازت دہرضی کے بغیر نکاح لڑی کا وہ نکاح کر لے، غالباً اس حاکم پر انہ یہ کہ اس جرنیہ کو جس میں ولی کے ماتحت ہونے کی صورت میں قاضی کو نکاح کا اختیار دیا گیا ہے، وہ مسلمان تمام نے مذہب کا غیر صرف قبول کیا ہے۔

وما فی البرایۃ من أن الأب والجد إذا كان لهما فللقاضی أن یروح من الکفو، قال فی الفتح بہ غیر معروف فی المذهب (نہای ۳۲۲) باب اولیٰ (۳۲۲)۔

۷۔ اولیاء اور اہل ان کے درمیان ترجیح:

ولی وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں ولایت علی انفس کی شرائط پائی جاتی ہوں، ان شرائط کی تفصیل سوال نمبر ۱ کے تحت گذر چکی ہے، ان شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ ولی پر ولایت شرع کے بارے میں کادارت ہو اور اولیاء کے درمیان باہم ترجیح قائم کرنے میں اس شرط کو خاص و مل ہے۔

یوں تو فقہاء و امامان نے نزدیک تمام امور کے بعد و گھر کے ولی بن سکتے ہیں مگر ان کے درمیان ولایت واجب کی بنیاد پر ترجیح قائم کی گئی ہے، سب سے مقدم صہبہ ہے، یعنی بیہارہ وہ کسی موت کے واسطے کے بغیر میت سے قرابت، نکاح، مصہبہ، یا غیرہ کے ساتھ کسی جب تک کہ ساتھ صہبہ ہو جائے تو اسے اپنی جگہ پر ولایت حاصل نہیں ہے، اسی طرح صہبہ من الغیر، یعنی: لیکن جو زنی کے ساتھ صہبہ ہو جائے اسے اپنی جگہ پر ولایت نہیں ہے (نہای ۳۲۲)۔

پھر صہبہ بعد میں مکی ولایت اور جب کے لفظ سے ترجیح قائم ہوگی جو صہبہ ذیل ہے

(۱) زہد ولایت نفس کا جزو سب سے مقدم ہے، یعنی بیہارہ ۲۲ وغیرہ درجہ بدرجہ چھٹ (۲) زہد و جہد (۳) زہد و ولایت نفس کا اصل، اور ہر تک درجہ بدرجہ، یعنی: آپ دلا وغیرہ، (۴) پھر اصل ترجیح یعنی: آپ کا جزو، یعنی بیہارہ و جہد، (۵) پھر بیہارہ کا جزو،

ج۲ وغیرہ درجہ چھ تک، (۸) پھر پاپ کا پچا، (۸) پھر پاپ کے پچا کا بیٹا، پ۲ وغیرہ درجہ چھ تک، (۹) پھر دادا کا پچا، (۱۰) پھر دادا کے پچا کا بیٹا وغیرہ درجہ چھ تک۔

پھر ترجیح و تفریق کی بنا پر دو گئی، یعنی جس کے پاس اور انہیں ہوں گی وہ ایک قرابت والے سے مقدم ہوگا، مثلاً قحطی، طاقی پر مقدم ہوگا۔ یہ ترتیب تو مصہبات کی تھی، اگر مصہب موجود نہ ہو تو (۱۱) اس کا درجہ ہے، (۱۲) پھر دادی (بعض کتابوں میں ترتیب برعکس ہے)، (۱۳) پھر بیٹی، (۱۴) پھر پتی، (۱۵) پھر لڑکی، (۱۶) پھر پوتا کی بیٹی، (۱۷) پھر لڑکی کی بیٹی، (۱۸) پھر ۴۲، (۱۹) پھر حقیقی بہن۔

بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بہن کا درجہ مقدم ہے، مگر محققین نے ۴۲ کی تفریق کو رائج قرار دیا ہے۔

پھر انباتی میں ہے

ظاہر کلام المصنف ان الحد الفاسد مؤخر عن الأخت لأنه من ذوي الأرحام وذكر المصنف في المستطفى انه لو لم يها عد أبي حنيفة، وعد أبي يوسف، والولاية لهما كما في السمات، وفي فتح القدير، فها من صحيح في الحد والأخ من تقدم الحد تقدم الحد الفاسد على الأخت قلت بهذا ان المصنف ان الحد الفاسد بعد الأم قبل الأخت.

یعنی مصنف کا یہ حکم یہ ہے کہ ۴۲ بہن سے متفرق ہے کیونکہ وہ ذوی الارحام سے ہے، مصنف نے منصفی میں کہا ہے کہ اصحاب حنفیہ کے نزدیک ۴۲ بہن سے اولیٰ ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک دونوں کو ولایت کا حق ہے، جیسا کہ میراث میں ہے، اور حق القدر میں ہے کہ جب دادا اور بھالی میں وہ مقدم ہے، جو قیاس کا حقیقی بہن ہے کہ ۴۲ اور بہن میں ۴۲ مقدم ہو اس سے معلوم ہوا کہ ۴۲ بہن یہ ہے کہ ۴۲ کا مرتبہ اس کے بعد اور بہن سے قبل ہے۔

(۶۰) پھر طاتی بہن، (۶۱) پھر اخیانی بہن، (۶۲) پھر ذوی الارحام، جن میں سب سے مقدم پھر بھیلیاں ہیں،

(۶۳) پھر ماموں، (۶۴) پھر خالائیں، (۶۵) پھر چچا کی بیٹی، (۶۶) پھر اسی ترتیب سے بہن کی اولاد، یعنی چچا کی بیٹیاں نہ ہوں تو پہلے پھر بھئی کی بیٹیاں، (۶۷) پھر ماموں کی بیٹیاں، (۶۸) پھر نانا کی بیٹیاں، (۶۹) پھر چچا کی بیٹیوں کی بیٹیاں وغیرہ۔

(۷۰) اگر درشت اور اولیٰ نہ ہو، نہ مصہب نہ غیر مصہب، پھر ماموں کی اولاد اولیٰ ہوگا۔ ماموں کی اولاد اس ماموں کی بیٹیوں کو کہتے

ہیں جو دوسرے سے کہنے کے لئے کہ اگر میں میرا جیسو تو تم میرے وارث ہو، اور اگر میں جیتا ہوں تو تم میرے صفات وارث ہو، اور دوسرے اس کو قبول کرے تو قبول کرنے والا شخص وارث اور دیت ادا کرنے والا ہوگا۔ اگر دونوں مجھول ہوں اور دونوں باہم ایک دوسرے سے اس طرح کا معاہدہ کریں، تو دونوں ایک دوسرے کے وارث اور صفات وار ہوں گے، (۷۱) اس کے بعد ماموں کی بیٹیوں کا درجہ ہے، (۷۲) اگر کسی کا یہ مرنے والا ہو تو اس کا ولی ہوگا، (۷۳) اس کے بعد قاضی کی ولایت کا درجہ ہے، اس کے حضور میں سلطان



# تلخیص مقالات

ولایت نکاح

محمد هشام الحق ندوی



## ولایت نکاح

علامہ محمد امجد علی

۱۔ ولایت کا مفہوم، اس کے اقسام اور ولایت علی انفس کے شرائط :

☆ جیتر مقالہ محرمات نے کتاب التعلیقات (ص ۳۵۸)، البحر الرائق (۳/۱۱۷)، حاشیہ (۳۵۷/۲) کے حوالہ سے ولایت کی فقہی تعریف یہ بتائی ہے: "الولاية هي الشرع لتفويض القول على الغير شاه العبر او امي" یعنی شریعت اسلامی میں ولایت سے مراد یہ ہے کہ کسی بات کو دوسرے شخص پر نافذ کر دیا جائے خواہ وہ شخص اس پر ماضی ہو یا نہ ہو (مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا رشید مسمیٰ محمدی، مولانا ابوالحسن علی)۔

بعض مقالہ نگاروں نے اکثر وہیہ زمینی کی کتاب "فہمہ اسلامیہ وادان" (۱۸۹۷ء) کے حوالہ سے ولایت کی تعریف یہ بیان کی ہے: "الولاية على ماضية التصرف من غير تولف على إحالة أحد" یعنی وہ اختیارات جن کے حصول کے بعد آدمی کو تصرفات و معاملات کی انجام دہی میں کسی کی اجازت کی ضرورت باقی نہ رہے (دیکھئے مقالہ مولانا عبدالرشید قاسمی)۔

☆ جیتر مقالہ محرمات کے نزدیک ولایت کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ ولایت علی انفس، ۲۔ ولایت علی المال، ۳۔ ولایت علی انفس و المال۔

مگر ولایت علی انفس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت اجبار، ۲۔ ولایت انتخاب۔

(مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا ابوالحسن علی، مولانا عمران الدین قاسمی اور مولانا عبدالصالح)۔

اسی طرح تقریباً تمام مقالہ نگار محرمات کے نزدیک اسباب ولایت چار ہیں۔

(۱) قربت، (۲) ملک، (۳) ولایت، (۴) امانت۔ البتہ مولانا اور رشید احمد علی اور مولانا جمال الدین قاسمی نے ان کو

دو حصوں میں ہیں:

۱۔ مصلحت یا مصلحت، ۲۔ مصلحت یا مصلحت۔ مگر ولایت مجاہد کی تین قسمیں کی ہیں

(۱) ولایت علی انفس، (۲) ولایت علی المال، (۳) ولایت علی انفس و المال۔

مولانا درود احمد اعلیٰ کے خیال میں ولایت کی تعریف محمد اشعول بنی نصر دفع توفیق تاجپہی کی ایک قسم ہے۔

بعض مقالہ نگار حضرات کے نزدیک مولانا درود احمد اعلیٰ کے خیال کی روشنی میں ولایت کی دو قسمیں ہیں

۱۔ ولایت استجد اور ولایت ۲۔ ولایت مشارکت و اختیار۔ (مولانا درود احمد اعلیٰ مولانا حبیب الرحمن قاسمی)۔

۱۔ تمام مقالہ نگار حضرات کے نزدیک ولایت اجازت اور ولایت استجاب کی تشریح مندرجہ ذیل ہے

۱۔ ولایت اجازت سے مراد ولایت ہے جو تاجپہی کی ہر حاصل ہو خواہ وہ پاکر ہو یا غیب اسی طرح یہ ولایت اس تاجپہی صورت پر مبنی ہوتی ہے جو تاجپہی یا مکتوب ہو۔

۲۔ ولایت استجاب سے مراد ولایت ہے جو قائل تاجپہی صورت پر ہو خواہ وہ پاکر ہو یا غیب۔ (اسرار الحق ص ۳۷)۔  
 علی ہرمان ص ۱۳۳)۔

۱۔ بیشتر مقالہ نگار حضرات کے نزدیک ولایت علی انفس کی سات شرطیں ہیں جن میں سے ہر تعلق طلب اور تین تعلق نہیں۔ تعلق  
 ہے ہر شرط میں یہ ہیں عقل، بلوغ، عریضہ، اعتقاد، عین، اور تعلق فی تین شرطیں یہ ہیں عدالت، مذکوریت، رشد۔

بیشتر مقالہ نگار حضرات نے ولایت اجازت کے لئے ایسے ولی کی شرط لگائی ہے جو قائل و تاجپہی ہونے کے ساتھ ساتھ حق  
 و راست سے جڑا ہو، قائل صحت نیز اپنے اختیارات کے استعمال میں بدنام نہ ہو، شکی حالت میں اپنی اولاد کا رشتہ حساب رکھ کر یا غیر  
 معقول مرد پر نہ کرے، اولاد کی تربیت پر کفار ہو اور اس کے اخلاق کے سلسلہ میں امانت دار ہو، اسی طرح بعض کے نزدیک یہ بھی شرط  
 ہے کہ ولی کا تصرف مولیٰ علیہ کے حق میں سود مند ہو لہذا ضرورت میں اس کا تصرف نافذ نہیں ہوگا (مولانا ظفر عالم مدنی،  
 مولانا اختر امام عادل، مولانا حبیب الرحمن قاسمی)۔

ولایت علی انفس کے لئے جو شرط کی گئی ہیں، مولانا اختر امام عادل نے اس حدیث سے بھی کی ہے **وَلِيعَ الْقَلَمُ عَرَى**  
**لِلْاَمَةِ الْمُصَوِّرِ حَتَّى يَبْلُغَ وَالْيَتَامَ حَتَّى يَسْتَقِطَ وَالْعَصِيرَ حَتَّى يَبْلُغَ (مسکوٰۃ)۔** اسی طرح انہوں نے حدیث  
**"لَا تَكُنَاحَ إِلَّا قَافِلٌ وَلِي مُرَشِدٌ أَوْ مُسَلِّمٌ"** سے جو شرط شرعاً استدلال کیا ہے اور اس کی فہمیت کے بارے میں صاحب  
 مجمع الزوائد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس روایت کو طبرانی نے ۱۱۰۰ میں نقل کیا ہے اور اس کے راہل صحیح کے رجال میں بعض حناہ اور  
 داعیہ کی طرف منسوب اس قول کا جواب بھی انہوں نے دیا ہے کہ ولایت علی انفس کے لئے بلوغ شرط نہیں ہے، اس کی بنیاد اور روایت  
 ہے جو مولانا امام دہلوی (ص ۲۱۶) اور شریعت معانی (۱۳۲) (ص ۲۰۷) میں آئی ہے، جس میں ہے کہ عمر بن ابی سلمہ نے ابی ہریرہ  
 حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ کیا یہ حدیث ان کی عمر اس وقت تھی سال یا چھ سال کی تھی۔ مولانا امام عادل کا جواب یہ ہے کہ  
 یہ سند بس ولایت میں اس حدیث میں اختلافات کی بنا پر محکم خیر ہے اس لئے کہ امام مدنی سے اس کو روایت کے یہاں کا کائنات قرار دیا  
 ہے، ابھی حضرت ام سلمہ نے اس حدیث کو اس لئے بیان کیا ہے کہ اس نے اس کو امام مدنی سے اس کو روایت کے یہاں کا کائنات قرار دیا  
 ہے، ابھی حضرت ام سلمہ نے اس حدیث کو اس لئے بیان کیا ہے کہ اس نے اس کو امام مدنی سے اس کو روایت کے یہاں کا کائنات قرار دیا



میں تقریباً تمام متبادل نگہ حضرات نے خلیفہ کا مسلک یہ بتایا ہے کہ خلیفہ کے نزدیک ولی ہونے کے لئے مرد ہونے کی شرط نہیں ہے، بلکہ بعض صورتوں میں عورتیں بھی ولی ہو سکتی ہیں، اور معاملہ نکاح میں وہ تصرف کر سکتی ہیں، اس کی دلیل کے طور پر مولانا اختر امام عادل نے اس واقعہ کو پیش کیا ہے جس میں آیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی بیٹی حبیہ کی شادی اپنے بھائی کے نائبانہ میں کر لی تھی (ملفوظ ص ۵۸)۔

مولانا راشد حسین بخاری نے ولایت علی الخس کے سلسلہ میں دوسرے شرط میں نقل کی ہیں

۱۔ ایک یہ کہ باپ دادا اگر صغیر یا سکرہ کی شادی غیر کنوئیں یا کنوئیں قاضی کے ساتھ کر رہے ہیں تو وہ صرف اس معاملہ اختیار نہ ہوں (فتاویٰ ص ۳۸۵)۔

۲۔ دوسرے یہ کہ شرعی حالت میں نہ ہوں، اور نہ ان کی ولایت میں نکاح درست نہ ہوگا مولانا راشد حسین بخاری نے علامہ شامی کی شرائط کو دیکھ کر ایک شرط کا اضافہ کیا ہے یعنی بالغ یعنی قاضی کے کیا جائے اور نہ ولایت، جب نہ ہوگی، اس معنی میں کہ نکاح درست نہ ہوگا (الحدیث ص ۳۵۹، مکرر مرقا ص ۳۳۳)۔

بلکہ جناب محسن علی زادہ، مولانا محمد علی الدین قاسمی، اور مولانا اسعد اللہ قاسمی کے نزدیک ولایت علی الخس کے لئے صرف دوسرے کافی ہیں: ۱۔ عقل، ۲۔ بالغ۔

ولایت علی الخس کی شرائط پر بحث کرتے ہوئے مولانا اختر امام عادل نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ اگر ولی اور ذمہ ولایت لڑکی کے درمیان کسی دوسرے معاملہ میں کوئی نزاع یا مقدمہ چل رہا ہو تو کیا اسے باہم عداوت قرار دیا جائے گا، اور اس سے ولایت نکاح مشتبہ ہوگی یا نہیں؟ وہ لکھتے ہیں کہ فقہاء نے اسے باہم عداوت قرار دینے سے انکار کر دیا ہے اس لئے کہ دونوں الگ الگ معاملے ہیں (الحدیث ص ۳۳۳، کتاب تنہا ص ۳۳۳)۔ لیکن ہم اذکم آج کے دور میں دونوں معاملوں کو الگ الگ نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔

۲۔ شریعت نے کن لوگوں کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے اور کن کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے؟

اس سلسلہ میں بیشتر متبادل نگہ حضرات نے خلیفہ کا مسلک یہ بتایا ہے کہ ان کے نزدیک ہر عاقل، بالغ، آزاد اور مکلف مرد عورت کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے، بشرطیکہ عورت ہونے کی صورت میں وہ نکاح میں اور مرد میں کالاکہ انھیں، اور بچہ بچہ یہی ہے کہ اس صورت میں بھی نکاح کا معاملہ دلایا، سرپرستی اور نگرانی میں انھما پنے پر ہو، اس کے برخلاف بے عقل، مجنون، بالغ، مستور اور موقوف افراد کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار نہیں، خواہ وہ مرد ہوں یا عورت، بلکہ یہ افراد اپنے نکاح میں ولی کی مرضی اور اجازت کے پابند ہوں گے۔ یہی صورت میں اولیاء کو اپنے ماتحتوں پر ولایت اختیار حاصل ہوگی اور دوسری صورت میں ذمہ ولایت انھما پر باپ

ولو اوردو مگر اولیاء میں اس شخص سے فرقی یہ ہے کہ باپ دلا کا کیا ہوا تان لازم اور حاکم علی ہے۔ جبکہ مگر دلا کا کیا ہوا تان غیر لازم اور حاکم علی ہے۔ (ماہنامہ ص ۳۶۶-۳۶۷)

(مولانا خازن امام مادل، مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا عبدالرشید قاسمی)۔

۵۔ تقریباً تمام متکذبات حضرات کے مطابق اگر حاکم اس باپ میں مرد و عورت کے درمیان فرقی کرنے ہیں، ان کے نزدیک مردوں کے حمل سے نکاح منقطع نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کے لئے ولی کا حمل ضروری ہے، حنفیہ کے نزدیک عورتیں اپنا نکاح خود کر سکتی ہیں، اگر حاکم کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ والکھوا الایہی منکم (سورہ بقرہ ۲۳۲)۔

۲۔ ولا تکھوا المشرکین حتی یؤمروا (سورہ بقرہ ۲۳۸)۔

۳۔ لا ھکھون یالین اھلھن (سورہ نساء ۳۴)۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ ان تمام آیات میں اولیاء سے خطاب ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مردوں کو خود اپنے نکاح کا حق حاصل نہیں ہے، یہ ضروری اولیاء کی ہے، اسی لئے ان کو خطاب کیا گیا (قرطبی ص ۳۶۷-۳۶۸، سید سید محمد رفیع قاسمی)۔

۴۔ قال رسول اللہ ﷺ لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها، فان الرابۃ ہی التي تزوج نفسها (ابن ماجہ، ص ۱۲۵)۔

۵۔ قال رسول اللہ ﷺ لا نکاح الا بولی (ترمذی ص ۲۸۸)۔

۶۔ عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ قال: ایما امرأۃ نکحت بغير إذن ولیہا فنکاحہا باطل، فنکاحہا باطل، فنکاحہا باطل (ترمذی ص ۲۸۸)۔

۷۔ مگر تمیں باتیں افضل ہوتی ہیں، اس لئے معاملہ نکاح ان کے حوالہ کرنا غلط ہے سے خالی نہیں۔

حنفیہ کے دلائل

۱۔ لان طلقھا فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح رجلاً غیرہ (سورہ بقرہ ۲۳۷)۔

۲۔ واذ طلقتم النساء فلیسن اھلھن فلا تعضلوهن ان ینکھن ازواجھن (بقرہ ص ۶۴)۔

۳۔ فاذا طلق اھلھن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسھن بالمعروف (بقرہ ص ۲۳)۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ مہارت نہاء سے نکاح منقطع ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ان آیات میں نکاح کی نعمت مردوں کی طرف کی گئی ہے، اگر مردوں کی مہارت سے نکاح منقطع نہ ہوتا تو ان کی طرف سے نسبت بہ معنی ہو جاتے گی۔

۴۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال الاثم احق بنفسھا من ولیہا والکفر نکاحن فی نفسھا وادبھا

صحتها (مسلمہ ص ۲۸) "انیم" کے معنی بے شوہر عورت کے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ بے شوہر عورت اپنے نکاح کی دلی سے زیادہ  
تھام ہے۔

۵۔ عن ام سلمة وحسب الله عنها قالت دخل علي رسول الله ﷺ بعد ولادة أبي سلمة لخطبي إلى  
نفسى فقلت يا رسول الله إنه ليس أحد من أوليائى شاهداً ، فقال إنه ليس بهم شاهد ولا غالب بكرة  
ذلك ، قالت فلم يامر الخروج لى ﷺ فتزوجها (الحمد ص ۸۶)۔

اس حدیث سے مولاۃ اختر ام عبد اللہ بن قاسم اور مولاۃ اختر امام عادل کا استدلال یہ ہے کہ آپؐ نے اس موقع پر نکاح میں دلی  
کی موجودگی کو ضروری اور بخش عورت کی رضا کو کافی قرار دیا۔ مولاۃ عبداللہ بن قاسم نے اس حدیث کی اس تاویل کو کہ یہ نکاح آپؐ  
کی وفات عامہ کے تحت ہوا تھا رد کرتے ہوئے لکھ ہے کہ یہ تاویل مستحسن نہیں کیوں کہ انایت عامہ کو اس موقع پر استعمال کیا جاتا ہے  
جب کسی اولیاء زندہ نہ ہوں ، اور اس واقعہ میں حضرت ام سلمہؓ نے کسی اولیاء موجود تھے ، لہذا یہ تاویل بعد معلوم ہوتی ہے۔ مولاۃ  
اختر امام عادل نے اس پہلو کو رد کرتے ہوئے کہ آپؐ تو خرواق مسلمانوں کے دلی تھے اس لئے آپؐ کے لئے دلی کی ضرورت نہ تھی ،  
امام حمادی کا یہ جواب نقل کیا ہے کہ اگر ایسی بات تھی تو آپؐ کو حضرت ام سلمہؓ کے دلی کی خبر موجودگی والے خطہ کے جواب میں یہ کہنا  
چاہئے تھا کہ تمہارے لئے دلی کی کیا حاجت ؟ میں تو خود تمہارا دلی ہوں ، مگر حضورؐ نے یہ ارشاد نہ فرمایا (حمادی ص ۸۶)۔

مولاۃ اختر امام عادل مزید لکھتے ہیں کہ مولاۃ ام بانکہ میں یہ بکرا بھی ہے کہ وہ ان اہلہا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور  
وضاحت ہو جاتی ہے کہ عورت اپنے اولیاء کی خبر موجودگی میں ان کے علم و اطلاع کے بغیر بھی بطور حرج نکاح کر سکتی ہے ، اسی کے ساتھ  
حضرت ام سلمہؓ کے اتمام حدت کے موقع پر آپؐ کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رکھا جائے ، قد حلت لکم من شئت (منہاج ص ۱۰۸)  
بانکہ ۱۰۸) تو انان کے باب میں عورت کی خود اختیاری کا مسند ، کل صاف ہو جاتا ہے۔

مولاۃ اختر امام عادل نے جن روایات ایضاً اور روایت ایضاً لکھے تھے ساتھ آتی ہے جس کو سعید بن منصور نے حضرت ابو سلمہؓ کے  
حضور سے نقل کیا ہے اور وہ ان روایات میں ایک ہے (مسند احمد ص ۲۸۴)۔

۶۔ عن سهل بن سعد ان امرأة عرضت نفسها على النبي ﷺ فقال له رجل يا رسول الله ازوجها  
فقال نفسي ﷺ املكنا كما يسامعك من القرآن (بخاری ص ۷۹)۔

مولاۃ جمال الدین قاسم اس حدیث سے اختلاف کی تائید میں استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس واقعہ میں بھی عورت کا  
کوئی دلی نہ ہونا تھا جس سے معلوم ہوا کہ ان کے بغیر عورت نکاح سے بھی خارج مضطر ہو جاتا ہے۔

میں متاثر ہوا تھا جس نے عورت کی مہارت سے اختلاف کا ان کے سلسلہ میں اسرافات کی مستحضر رہا میں بھی نقل کی ہیں ،  
امام احمد ص ۷۹ سے اور روایتیں نقل کی گئی ہیں



چوتھوں کی کتاب کا اقتداء نہ کریں، دوسری یہ بات کہ اگر کوئی بلا واسطہ دلی کتاب کر لے تو کیا حکم ہوگا؟ اس سے پابندی مانت ہے۔ دوسری آیت میں کتاب کے مستحب طریقہ کو ذکر کرتے ہوئے خطاب لایا ہے ہے پابندی میں اس پر کوئی دلالت نہیں کہ عائد ہوتا ہے کتاب خود کرے تو اس کا کتاب مستحب ہوگا۔ تیسری آیت کا جواب یہ ہے کہ کتاب کی نسبت عورت کی طرف دوسری آیات سے پابندی ہے، ان کے بقول مذکورہ آیات سے خلیفہ کا مسلک پابندی ہے، جناب میں ذرا زیادہ کے نزدیک خطاب سنا ہے کہ نہ کہ صرف اولیاء ہے۔

ابن ماجہ کی روایت "لا تروا زوج العرافۃ العرافۃ" سے استدلال کا جواب مولانا جمال الدین قاسمی نے یہاں کیا ہے کہ اس روایت میں ایک راوی نہیں ہے، مسند ابی یوسف میں جو عظیم فیہ ہیں، اور اگر ان کے منقول ہونے کے قول کو اختیار بھی کر لیا جائے جب بھی یہ روایت کتاب جائز اور کتابی غیر اہل پر محمول ہو سکتی ہے (مرقاۃ ۲/۱۷۵)۔

مولانا اختر امام عادل نے اللہ ربہ فی تخریج احادیث الہدایہ (۲۹۶۶-۲۹۶۷) کے حوالہ سے اس روایت کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس روایت کی تمام سند میں اہل روایت ہیں۔

روایت "لا نکاح الا بولی" اور روایت "انہما امرأتہ نکحت الخ" کے جواب میں مولانا جمال الدین قاسمی نے یہ لکھا ہے کہ یہ دونوں روایتیں سنداً ضعیف ہیں، مولانا اختر امام عادل اور مولانا جمال الدین قاسمی نے طحاوی (۱-۵۸۲) اور مرقاۃ (۲۹۶۶) کے حوالہ سے پہلی روایت کا اضطراب نقل کیا ہے، اور مولانا اختر امام عادل کی رائے ہے کہ اسوٰی طور پر یہ بات قابل لحاظ ہے کہ ایک خطبہ روایت جب صحیح ترین روایات کے بالفاظی آجائے تو خطبہ روایت کو ترجیح حاصل نہ ہوگی (داخل رہے کہ اس کے بالفاظی دیگر روایات کو طحاوی نے ترجیح دی ہے، اس کے علاوہ یہ روایت امر عکس کے بجائے زیادہ سے زیادہ امام محمد کے موقف کی دلیل بن سکتی ہے، جو اس کے قائل ہیں کہ کوئی کی جانب سے عبادت شرط نہیں ہے، بلکہ صرف اجازت شرط ہے، ان کے نزدیک لا نکاح الا بولی کا معنی یہی ہو سکتا ہے کہ کتاب بغیر ولی کے، یعنی اس کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے، عورت کی عبادت کا ہم اعتبار اس کے معنی میں ایک طرح کا اضافہ ہے، اس کے علاوہ اس روایت کا کوئی ایک محل متعین نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں لکھی جاتی ہے کہ یہی محمول ہو سکتی ہے اور لکھی کمال پر بھی (یہی رائے مولانا جمال الدین قاسمی کی بھی ہے)، مولانا اختر امام عادل نے عرف اللہ (۱۸۱) کے حوالہ سے دوسری روایات کے تناظر میں لکھی کمال پر محمول کرنے کو زیادہ بھرپور ادا کیا ہے، مولانا خود شیعہ اہل اہل کے بقول امام مالک کے یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ ولایت شرط عورت کے لئے شرط ہے، رد ذیل کے لئے نہیں، اور امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک یہی بلا طلاق ولایت شرط ہے۔

حضرت مالک کی روایت "انہما امرأتہ" کے بارے میں مولانا اختر امام عادل کہتے ہیں کہ اس روایت کو احمد و ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے، اور اس کے طریق پر بھی کلام کیا گیا ہے، مگر امام ترمذی نے اس روایت کو مسنن قرار دیا ہے،



لیکن اس کے باوجود مولانا خیرام مادل، مولانا ابو سفیان مٹائی اور مولانا جمال الدین قاسمی کے نزدیک اس سے اعتدال مشکل ہے۔ اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک "لکھا کھا باطل" کا ایک معنی یہ ہو سکتا ہے کہ کفار کے ہاں ہونے کا امکان ہے، یہ اس وقت ہے جب لوگ نے غیر کفر کا ہر شے سے کم ہر شادی کر لی ہو۔ ہاں کے معنی بے قاعدہ کے بھی ہیں قرآن میں ہے "ربنا ما خلقت علنا باطلا" مگر یہ معنی غلط ہوتا ہو مطلب یہ کہ کوئی کی مرضی کے بغیر کیا ہوا کفار بے قاعدہ اور بے اختیار ہوتا ہے۔ معنی ہم کفارت اور ہر شے سے کم کی صورت میں دلی کے مقابلہ ہر کفار کو کفر کیا جاسکتا ہے۔ مولانا جمال الدین قاسمی نے ہاں کے تائیدار کے معنی میں ہونے کی مثال لیبہ کے اس شعر سے دی ہے "الا کل شئ ما خلا الله باطل، ای لابی"۔ اس کے علاوہ ان کے جملہ روایت میں "تکفوت نفسہا بغیرہ" اور "لیہا" کے الفاظ آئے ہیں جن کا کھانا ہے کہ اگر عزت و بہارت لے لے تو اس کی بہارت سے کفار منصف ہو جائے گا۔ مولانا خیرام مادل کے نزدیک ہاں کا معنی بے قاعدہ اور مصالح و مفادات سے خالی اس لئے ہو گا کہ آیات اور روایات مجھے سے تعارض لازم نہ آئے جن میں کفار کی نسبت ہجرت کی طرف کی گئی ہے، یا جن میں اس کی مانے اور مرضی کو خاص اہمیت دی گئی ہے، ان کے جملہ خود مزہ نظر حدیث میں بھی بعض ایسے اشارات موجود ہیں جن سے دلی کی بہارت کے بغیر کفار کا جواز ثابت ہوتا ہے، مثلاً اسی حدیث کا یہ کلمہ ہے کہ "لا ین دحل بہا فلہا المعھر معا مستحل من طر حہا" (دخول کے بعد وجوب ہر کا حکم اور اس کے لئے استعمال فرنگ کی تحلیل سمت حدیث کی طرف اشارہ ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کے دور اولی امام ابوحنیفہ کے ہم خیال نظر آتے ہیں، حضرت عائشہ نے اپنی چھٹی ہفت کی شادی اپنے بھائی خضر بن زید سے بطور خود کردی تھی جبکہ طھر کے باپ عبدالرحمن شام میں تھے اور حضرت عائشہ صولی طور پر بھیگی لی ولی نہیں تھیں لیکن ولی کے بغیر انہوں نے شادی کر دی، بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے ایجاب و قول دوسرے مردوں کے ذریعہ کر لیا تھا، خود نہیں کیا تھا (حمادی ص ۷۷)۔ لیکن سوال یہ ہے کہ وہ مرد حضرات بھی تو ولی نہیں تھے، زیادہ سے زیادہ ان کو حضرت عائشہ کا وکیل قرار دیا جاسکتا ہے۔ ذکر وہ واقعہ ہے کہ از کمرانہ ضروریات ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کے نزدیک کفار کی محبت کے لئے دلی کا موجود ہونا ضروری نہیں تھا، اسی طرح اسی سند کے دوسرے روایتی امام زہری بھی اس معاملہ میں امام ابوحنیفہ کے ہم خیال ہیں (بہرہ ہدی ص ۷۷)۔ مولانا جمال الدین قاسمی نے بھی اسی ترتیب (جو اس روایت کے ایک روایتی ہیں) کا یہ قول نقل کیا ہے "ثم لقيت الزهري فسالته فالتكبر ۳۲ (زہری ص ۷۷) مولانا خیرام مادل کے جملہ روایتی کا یہی روایت کے خلاف مسلک اختیار کرنا اس بات کی علامت ہے کہ روایت کا معنی وہ نہیں ہے جو ظاہر معلوم ہو رہا ہے، بلکہ دوسری روایات اور خود روایات حدیث کے مذہب کے تناظر میں وہی جملہ یا تخصیص کر لی ہوگی جو مذکور ہوئی۔

مولانا خیرام مادل نے روایت "لا نکاح الا بولی" کے ذیلی میں اس پہلو پر بھی روشنی ڈالی ہے کہ کسی عورت پر دلی کو بولاہیت حاصل ہوتی ہے وہ ولی کے حق کے طور پر ہے یا عورت کی بھروہی اور غیر خواہی کے پیش نظر؟ انہوں نے مولانا امام محمد (ص ۳۹۷) کے حوالہ سے لکھا ہے کہ شافعیہ اس کو ولی کے حق کے طور پر دیکھتے ہیں جبکہ حنفیہ اس کو عورت کے مفاد کی چیز کہتے ہیں، اس

لکھا ہے اگر ملاحظہ فرمائیں خود اپنے شوہر کا بیٹھ کر پورا انتخاب کر کے اور کلمات یا نام کسی لکھا ہے بھی اس میں شخص واقع نہ ہو تو ولایت کی طاعت کے لکھا ہے یہ قابل اعتراض نہ ہو گا جتنے ان کے بقول امام محمد نے حضرت فاروق اعظم کا ایک اثر امام ابو حنیفہ کے موقف کے حق میں پیش کیا ہے نیز اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ نزاع کی صورت میں سلطان سے رجوع کا حکم دیا گیا ہے، ان الاستعصاء والاسططان ولی من ولا ولی له (نزدلی ۸۸)۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ ولی کا حق ہے تو سلطان کی طرف مراجعت کی حاجت کیا ہے؟ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حوریت کے مصارف کے پیش نظر اس مراجعت کا حکم دیا گیا ہے (عرف لکھنؤ ۲۰۹)۔ مر ۲۵۶ (۲۰۹)۔ ان کے بقول حدیث میں ولایت عام ہے ۱۰ ولایت اجماع اور ولایت انتخاب دونوں میں ہوتی ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث اپنے معنی پر ہوتی نہ ہو بلکہ اس میں صرف وہ افراد داخل ہوں جن پر ولایت اجماع حاصل ہوتی ہے، اس شخص کی بنیاد وہ دلائل ہیں جن میں نثار کے باب میں حوریت کو خود مختاری دی گئی ہے (مر ۲۵۶ ص ۶)۔

اسی طرح بیشتر متذکرہ حضرات نے اس قیاس کو بھی محض مانا ہے کہ جب حوریت حمل و لوزن کے مرحلہ میں پہنچ کر پہنچا۔ عبادہ اور دیگر مالی معاملات میں تصرف کر سکتی ہے تو نثار کے باب میں ولایت کی پابندی نہیں رہے گی؟ (مولانا مسعود احمد قاسمی ص ۱۱۱) خود شہداء ائمہ مطہریں، مولانا اختر امام عادل (لیکن یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ رائے سے تخصیص درست ہے یا نہیں؟) مولانا اختر امام عادل اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ: ”انعام الاموال“ میں اہل انقیاد و عہد کی تصریح کے مطابق اگر رائے داخل واضح اور جلی ہو تو تخصیص میں سکتی ہے، جیسا کہ اصطلاحات کی بیشتر روایات میں یہ عمل ہوا ہے (عرف لکھنؤ ۲۰۹)۔ مولانا اختر امام عادل حریہ لکھتے ہیں کہ مساند ابو حنیفہ میں یہ روایت حضرت امام ابو حنیفہ کے حوالے سے کی گئی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایت امام صاحب کے سامنے بھی تھی، مگر اس کا منہم ان کے نزاع ایک اس سے مختلف تھا جو امر معاوضہ سے بکھا ہے بلکہ اس نے یہ کہا بھی سمجھ کر نہ ہو گا کہ ممکن ہے امام ابو حنیفہ تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو (عرف لکھنؤ ۲۰۹)۔

جناب جس نے زاد اللہ سے ”الامکان الاصولی“ کے بارے میں کہتے ہیں کہ اس نے ایک راوی اور اس کی بی بی تھیں جس (تہذیب ۹۷۸) اور اس کے دوسرے راوی شریک بن عبد اللہ کے بارے میں متعدد دفعہ بین نے کہا ہے کہ وہ کسی اصطلاح میں اور بکثرت غلطیاں کرتے ہیں، منافی اور رد قطعی کہتے ہیں کہ وہ فونی نہیں ہیں (تہذیب ۳۳۳)۔

اس حدیث کی اسناد دوسرے طریقہ پر بھی ہے، جس کے ایک راوی اسرائل ہیں جن کے بارے میں محدثین کی مختلف رائیں ہیں، بعض محدثین نے انہیں ضعیف کہا ہے، اور ابن حزم نے ان کی کئی حدیثیں رد کر دی ہیں (تہذیب ۲۹۷)۔

خیر سے طریقہ کی اسناد میں ابو حنظلہ ہیں جن کا اصل نام وضان بن عبد اللہ قطری ہے، ان کے بارے میں متعدد محدثین کی رائے یہ ہے کہ وہ جب تکس ہوئی حدیث پیش کرتے ہیں تو سمجھ ہوتی ہے، لیکن جب اس حدیث سے بیان کرتے ہیں تو بکثرت غلطیاں کرتے ہیں، ابو حنظلہ کی بیان رائے ہے، ابن حزم کہتے ہیں کہ ان کی حدیث میں عجیب و غریب باتیں ہوتی ہیں (تہذیب ۸۹۰)۔

مجھے طریقہ کی اس حد میں غرض میں آئی اس وقت میں جن کے بارے میں محدثین کی رائیں مختلف ہیں۔ طہ ابن اللہ بنی سے منقول ہے کہ وہ مدہ غفلت برتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل میں ان کی حدیث کو ضعیف قرار دیتے تھے اور حاتم کہتے ہیں کہ وہ سچے ہیں لیکن ان کی حدیث کو حجت کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا۔

اس روایت کے بیان کرنے والوں میں حضرت عائشہ کا نام بھی ہے، اب کہ حضرت عائشہ نے اپنی بیٹی کا نکاح اس کے باپ عبدالرحمن بن غیرہ جو مدیجہ میں کر دیا تھا (حدیث کا معنی ص ۳۹۶)۔ لہذا اس حدیث کی نسبت حضرت عائشہ کی طرف صحیح نہیں معلوم ہوتی، علاوہ ان میں اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا جائے تو اس کا اطلاق شیبہ پر بھی ہوگا، کیونکہ "ولی کے بغیر نکاح نہیں" میں "نکر" کی کوئی قید نہیں ہے جبکہ شیبہ کے بارے میں یہ نالایق ہے کہ اس کو اپنے نفس پر اختیار ہے۔

حدیث "ایضا امر اذ الفح" کے بارے میں جناب شمس جہزہ راوی کی رائے ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے جو حجت نہیں بن سکتی اس کے وجود و مندرجہ جزیل ہیں

۱۔ یہ حدیث صحیحہ کے ساتھ مروی ہے جس کے ایک راوی زہری ہیں، اور جب زہری سے اس روایت نے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے انکار کیا (حدیث کا معنی ص ۳۹۸-۳۹۹)۔ اس لئے زہری کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں۔

۲۔ اس کے ایک راوی سلیمان بن موسیٰ اموی ہیں جن کے بارے میں محدثین کے مختلف اقوال ہیں، امام بخاری کہتے ہیں "ان کے پاس مکرہ نہیں ہیں"۔ نسائی کہتے ہیں "وہ خبیث ہیں لیکن حدیث میں نفی نہیں"۔ ابن ماجہ کہتے ہیں "ان کا مکرہ موت سے پہلے غلبہ ہوگا" (حدیث کا معنی ص ۳۹۸-۳۹۹)۔

۳۔ اس کے ایک راوی ابن جریج ہیں جو مشہور ثقہ راوی ہیں لیکن نہ نہیں کیا کرتے تھے۔ احمد بن حنبل کہتے ہیں "ابن جریج کی بعض اصل حدیثیں موضوع ہوتی ہیں" (بخاری کا معنی ص ۹۹۹)۔ امام مالک کہتے ہیں "ابن جریج صاحب اہلیل ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں "وہ ذی عرت نہ نہیں کرتے تھے۔ ابن ماجہ نے ان کا ذکر ثقہ راویوں میں کیا ہے (حدیث کا معنی ص ۴۰۰)۔

۴۔ اس کی نسبت حضرت عائشہ کی طرف ہے جبکہ انہوں نے اپنی بیٹی کا نکاح ولی کی غیر موجودگی میں کر دیا تھا، اس لئے اس حدیث کی نسبت ان کی طرف صحیح نہیں معلوم ہوتی۔

۵۔ اس حدیث میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے اور ساتھ ہی ایسے نکاح پر ہمہ کو لازم قرار دیا گیا ہے، اگر نکاح ہی سر سے سے باطل ہوا تو اس پر ہمہ کا کیا سوال؟ اور ایسی صورت میں تو غم پر لازم آجاتی مگر حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔

۶۔ اس حدیث میں اگرہے کوئی صراحت نہیں ہے، اس لئے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کے باطل ہونے کا اطلاق شیبہ پر بھی ہوگا، جبکہ اصل سے واضح ہے کہ شیبہ کو اپنے نفس پر اختیار ہے (دلائل سے مراد قرآن کی وہ آیات ہیں جن میں نکاح کی نسبت صرف ولی کی طرف کی گئی ہے)۔



ہاں کن لوگوں کو اپنے نکاح خود کرنے کا اختیار ہے اور کن لوگوں کو نہیں ہے؟ سہرہ سلسلہ میں مولانا صفی الدین عفا کی اور مولانا  
 فقرہ لہندوی نے جن رائیں نقل کی ہیں:

۱۔ پہلی رائے ابن شبرہ اور کبرہم اور حنفی کی ہے کہ صبر اور صبرہ کے نکاح کرانے کا اختیار کسی کو نہیں ہے، انکی دلیل میں  
 مولانا صفی الدین عفا کی ہے یہ آیت ذکر کی ہے "حقوا انکاحکم" (سورہ نساء) میں سے ابن حضرت اب  
 اسد دل ہے کہ اگر کل از بلور فکاح درست ہو تو بلور کی قبضہ کا کوئی فائدہ نہیں۔

۲۔ دوسری رائے علامہ ابن حزم کی ہے کہ باپ کو اپنی بیٹی کا نکاح کر دینے کا حق ہے یہ سن تک کہ وہ باغ ہو جائے لیکن جب  
 بالغ ہو جائے گی تو ترکی کو خنہ بلور حاصل نہ ہو گا اور اگر لڑکی کا کوئی دل نہ ہو تو اسکی صورت میں خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو کسی  
 کو بھی حق حاصل نہیں ہے کہ صبرہ کا نکاح کر دے یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جا۔ اور صبرہ پر کسی کو رلاعت حاصل نہیں ہے  
 اور نہ ہی اس کو صبرہ پر تیسری کیا جا سکتا ہے (مکمل فقہ حنفی ص ۱۰۹)۔

۳۔ تیسری رائے جہر فقہاء کی ہے کہ صبرہ اور صبرہ دونوں پر اولیہ موقوفہ کامت حاصل ہے اور وہی شرعی دونوں کا نکاح کر سکتی  
 ہے جب تک مولانا صفی الدین عفا کی کے بقول لیکن سندہ نے ۴ باغ پٹی کے کفر میں نکاح کے جو از پر اصرار کا دعویٰ کیا ہے،  
 بشرط مقابلہ حضرت کے مطابق یہ تمام تفصیلات معدر جعلی کتاب میں موجود ہیں۔  
 نسخہ ۱ (۲۱۳، ۲۱۴) فتح القدیر (۱۸، ۱۹)، الفنی (۲، ۲۸)، کتاب النکاح (۲، ۲۳)۔

شعورہ مثال دیگر حضرت نے فقہاء اور جہر فقہاء کی دلیل میں حرجت ذیل آیت میں نقل کیا ہے  
 ۱۔ واللاتی بنس من الصبیض من نساءکم ان اولتم لعلن لعلن لعلن واللاتی لہ  
 بعض (سورہ طلاق)۔

۲۔ یہ استدلال ہے کہ آیت میں باغ پٹی کی حالت باغ عورت کی طرح تین باغ پٹی کی گئی ہے، اور ہر ہے کہ عورت نکاح  
 وفاق کے بعد ہی راجب ہوا کرتا ہے۔

۳۔ وانکحوا الانامی مکم (سورہ نور) ہے نکاح کا کرا کر لیا کر دہا جس میں ہے عا د عورت بھی داخل ہے، اور  
 یہ عا د عورت غلط ہے، اس میں بعض کی تفسیر، اسی طرح ہے نکاح کے اطلاق میں باغ عورت باغ پٹی کے دونوں مثال ہیں۔

۴۔ حضرت عائشہ کی پر داعت بھی ان کی دلیل ہے "فوزو جسی التبی تبتی وانا بنت سنن، ویسی می وانا بنت  
 نسع" (مشکوٰۃ صفی الدین عفا کی، ج ۱، ص ۱۰۸)۔

۵۔ آپ نے حضرت حمزہ کی بیٹی کا نکاح ان کی طرف سے کیا، حالانکہ امیرت دونوں باغ پٹی تھیں۔









ظہر دینی عام معاملات میں متجرب و مہربان اور جرات مند مشہور رہے۔ ان کے پاس جو خاص مواضع علاج میں گماڑے اور مصلح کا  
 لگا کر دے دیں وہ ایک ان کی راجت سے تیرہ تیرے اور کتاب اور سنت پر (گاہی ۱۹۷۵ء)۔

ڈاکٹر عبد العظیم اصناجی کے بقول جو اس تک دلاہیت کے بارے میں انکوائری آٹھ کے درمیان فرق کرنے کا سوال ہے تو یہ معروف کے مطابق کیا جائے گا ان کے بقول اصناجی سے ارشاد ہوتا ہے کہ جب کوئی آواز ادا کر رہا ہو، جبکہ ہمارے اس مسئلہ میں دل کو نکال دیا جائے، ہمارے ہندوستانی معاشرہ میں عیب بھی اسی طرح دلی کی عیاج ہے جس طرح ہمارے ملک میں ہے یہ زیادہ از گور کے مسئلہ میں اس طرح آفریں نہیں ہے۔

(ب) علاج کے بارے میں معاملہ بالذرا کی۔ کہ خود اپنے نفس پر کیا اختیارات ہیں؟ ولی کی مرضی نے بغیر اپنا علاج وہ خود کر سکتی ہے یا نہیں؟ ولی کی مرضی کے بغیر اگر لڑکی نے خود اپنا علاج کر لیا تو شرعاً مستند ہو یا نہیں؟ یہاں کرنے سے لڑکی کو کچھ رہائی ہوگی یا نہیں؟

[illegible]

اھمکار قائد انگریزی نے دہلی کی مرضی کے بغیر اچانک فریضہ کو مسیحا میں ملے کہ یہاں تاج پور میں غنہ کا حضرت کے بغیر  
مستحق قبول کے بعد ان کے بارے میں غنہ ہوگا اور صورت گنہ ہوگی۔

[illegible]

۴۔ غیر کلمہ یا مصرعہ کے کہ پر کلمہ کا مسودہ میں تاج کے منقوش ہونے کی بجائے، اس خط سے مراد حق تعالیٰ کی روایت ہے، مگر پڑھنے کے احوال اس حدیث سے ایک روایت پہنچی ہے کہ اس کلمہ منقوش نہ جاتا ہے البتہ اس کی نو تفسیر اس کلمہ حاصل ہوتا ہے، اور حق تعالیٰ ہر آدمی کے لئے حق تعالیٰ میں اس کی روایت ہے۔

کنہ محل نثار کی صورت میں تقریر یا نامہ ملے تو لکھنا، خط و کتابت کے نزدیک یہ بالکل غیر ضروری بات نہیں ہے۔

مولانا غفر اللہ سلام کے نزدیک انوکھ مورچہ میں گہری دلچسپی ہے۔ آدھی صبح نے اُٹنے پر وہ بے کراہی دیکھتا ہے۔



میں نکاح کی صورت میں وہ اختلاف کا ختمی سے نکاح کیا کرے گا اختیار حاصل ہو گا اور مذکور بقول نے مطابق باہتمام قاضی کی رائے  
 ہو جائے گا (مولا علی رضا رحمہ اللہ)۔

بنا جب شمس پور اور مولانا سید احمد علی سہیل مولانا صاحب الدین قاضی کے نزدیک وہی کی اجازت یا ان کے پاس یہ ولی اثر  
 نہیں پڑے گا، مولانا صاحب الدین قاضی کے بقول انہوں نے اتفاق یا خواہ مخواہ یا دلالت قیاب کا نام ہو جائے گا اگر مولا  
 کے بعد وہی خاصہ یہ ہے کہ اجازت شہادت ہوئی اور اتفاق یا خواہ مخواہ کی شریعت نے رضا نہیں کیا ہے مولا باہتمام  
 امام جلال کے بقول یہ نہیں نکاح کی صورت میں اس میں زیادہ کی روایت کے مطابق لیکن اگر نکاح صحیح ہو جائے اور اسے پارلانی رضا مندی  
 خود ان رضوں کے بعد نکاح کی صورت میں اس میں زیادہ کی روایت اور بعد از نکاح ان رضوں مندی بھی کافی نہیں (انہوں نے  
 باب اولی ص ۳۳۳)۔

مولانا صاحب علی رضی اللہ عنہ کے بقول انہوں نے اپنی مرضی سے غیر خود نکاح کیا اور وہی سے اتفاق نہیں یا تو کفایت سے  
 تو نہیں نے نزدیک نکاح کی صورت میں وہ کفارہ صحت سے قہر میں ایک درست ہو گا۔

بنا مولانا سید احمد علی کے بقول انہوں نے (اجازت وہی غیر نہیں نکاح کیا اور اسے اب وہی  
 کے لئے کفایت نہیں ہے تو چاروں صورتوں میں ان کا نکاح کیا کرنا کفر سے نکاح نہیں، مولانا صاحب الدین قاضی کی صورت  
 میں استوار ہو سکتے ہیں جن کا اتفاق صحت سے چاہئے اور اس واقعہ شریعت سے منافی بھی نہیں ہے۔

بنا مولانا صاحب الدین قاضی کے نزدیک وہی صحت سے اجازت ہے اسے خواہ وہ صرف اپنی مرضی کا نام لے گا  
 یعنی یہ اجازت وہی مانے اسے نہ کہ وہی صحت سے اجازت کہ وہی مرکب ہوئی تھی نکاح صحیح ہو جائے گا۔  
 مولانا صاحب علی رضی اللہ عنہ کے بعد اس کا کیا ہے؟

۳۔ مقلد بالفرضی سے ان خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء اس نکاح پر اعتراض کرنے کا حق ہے  
 یا نہیں؟ کیا اولیاء اس نکاح کو بذریعہ قاضی ختم کر سکتے ہیں؟

بنا جب مذکور اولیاء کے خلاف قاضی کے انہوں نے نکاح کیا اور وہی صحت سے قاضی کے قاضی کے لئے  
 جرح میں آیا تو قاضی کے خلاف اسے اعتراض کرنے کا حق ہے اور ان کے قاضی کے خلاف اسے اعتراض کرنے کا حق ہے  
 جرح میں آیا تو قاضی کے خلاف اسے اعتراض کرنے کا حق ہے اور ان کے قاضی کے خلاف اسے اعتراض کرنے کا حق ہے  
 (مولا علی رضا رحمہ اللہ)۔

۴۔ مولانا صاحب علی رضی اللہ عنہ کے بقول انہوں نے (اجازت وہی غیر نہیں نکاح کیا اور اسے اب وہی

مولانا قسطنطین نام نہادی کے بقول، جس تک تم قضا موجود ہو، وہیں غیر کفر کسی صورت میں کاشیائے ذریعہ میں کفر کا راج کرایا جائے گا اور جہاں قضا، قضا موجود نہ ہو، اہل کفر مفتوحہ کی طرح بغیر کفر کے کھائے گا (کامیاب و صوفیہ، جلد ۱، صفحہ ۲۳۷)۔

مولانا سربراہ الدین نے اسی مولانا کو جب دہلی میں پہنچا، مولانا فیر علی، مولانا خضر عالم بدایونی اور مولانا عبداللطیف چشتی دہلی سے اس کی مجلسِ مصراحت میں بے کر لڑائی کے اندر خود فیر کو بھی تعلق کر لینے کی صورت میں دہلی کو تولد سے پہلے تک ہی تعلق رکھنے سے انکار کیا۔ مولانا نے اسے تولد سے ہندو نہیں آکر کسی ضابطہ سے ہوا (مولانا فیر علی) کہا۔

مرزا محمد علی دہلوی کو رائے ہے کہ حضرت علی کی صورت میں دینی خاصیت اور جبر کے گہوارے کا تسلسلہ حالات نہ ان کے پیش نظر مبعصر کے سامنے لائے گا۔ لہذا اوقات کھلی خند اور اتانی خاطر اولاد واعترض کرتے ہیں جبکہ وہ زمین کے نفع میں بیکار مناسب ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک "لا نکاح الا بولی" (۱۸۲۱) قسم کی اور یہی روایات یا تو ضعیف ہیں یا مؤثر ہیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کی روایت سے انہیں اتفاق نہیں ہے۔ چونکہ ان کی روایت قرآن علی میں مذکور کوئی دلیلیا ہے اس سے یہ بات موافقت نہیں رکھتی ہے۔

۱۰ سوزنا سید اسرار الحق سہیلی سولانا امامہ اقدسہ کا کی اور جناب محسنی جہ زہود کے نزدیک عاتقہ باختر لڑکی کے آؤ خود کھنوا  
خیر کلمہ شکر کا کریتے ہیں حضرت علی الہیاء جو مغز اعلیٰ کا ولی ہیں جن سے لورہ و زہود و عیش و شہوات کو کسرا کیجئے ہیں۔ سولانا  
سید اسرار الحق سہیلی نے ستر کلمات میں مالک کے گھڑب کوڑ پھینکا ہے۔ جناب محسن جہ زہود کے قبل جن نعمتوں سے کائنات میں مہر کی  
کی کی وجہ سے الایا۔ کے اہل ارضی کے حق و تفسیر کیا ہے۔ نہیں ہے مگر انہ صحت کو کئی دیکھیں و سنی نہیں ہی ہے۔ کلام ہے تو فقہاء کا تہ و  
ہے اور ہر جہت کا حق ہے اگر وہ سمجھ پر رہیں ہے تو کسی کو کسی پر اعتراض کا حق نہیں؟

مولانا احمد رضا نے فتویٰ لایا کہ (۱) یہ مصلوب اور انکتاب (عجیب ہند) کے خلاف ہے حضرت شاہ اسماعیل مسجد کاچہ  
قولی تھیں کیا ہے اگر توجہ نہ دیا جائے تو غیر مکتوب سے آپ کے ہاتھوں میں ہر کسی کو اختیار نہیں کئے گئے اس کے ان کے قول شاہ صاحب  
کے ہاتھ میں ہندو اور کے عقیدہ سے لائق نہیں ہے بلکہ انہوں نے اپنے حق میں کی وادہ بہت کی تھیں اور بہت سے لڑکے پیدا کرنا  
زرع کے ہاتھ میں بیٹے ہیں۔ ان کے مطابق اگر بد مذہبوں کو گناہ سے آزاد کیا جائے تو پھر اعلیٰ میں صدمہ سے بھی جتنی جتنی ہوئی وہ لڑائی کسی  
جمہور کو نہ ہونچھو گئے سے بھانک جائے اور ناسخ کو کھلے اس لئے کہ یہ کچھ مذہب ہاں ہے بلکہ شرک کی نظر میں مشدہ ہے مگر اس  
صدمہ میں کسی نہ کسی کی امن اور گناہ میں نہیں تھی

۱۰۰ : ۱ : ۲ : ۳ : ۴ : ۵ : ۶ : ۷ : ۸ : ۹ : ۱۰ : ۱۱ : ۱۲ : ۱۳ : ۱۴ : ۱۵ : ۱۶ : ۱۷ : ۱۸ : ۱۹ : ۲۰ : ۲۱ : ۲۲ : ۲۳ : ۲۴ : ۲۵ : ۲۶ : ۲۷ : ۲۸ : ۲۹ : ۳۰ : ۳۱ : ۳۲ : ۳۳ : ۳۴ : ۳۵ : ۳۶ : ۳۷ : ۳۸ : ۳۹ : ۴۰ : ۴۱ : ۴۲ : ۴۳ : ۴۴ : ۴۵ : ۴۶ : ۴۷ : ۴۸ : ۴۹ : ۵۰ : ۵۱ : ۵۲ : ۵۳ : ۵۴ : ۵۵ : ۵۶ : ۵۷ : ۵۸ : ۵۹ : ۶۰ : ۶۱ : ۶۲ : ۶۳ : ۶۴ : ۶۵ : ۶۶ : ۶۷ : ۶۸ : ۶۹ : ۷۰ : ۷۱ : ۷۲ : ۷۳ : ۷۴ : ۷۵ : ۷۶ : ۷۷ : ۷۸ : ۷۹ : ۸۰ : ۸۱ : ۸۲ : ۸۳ : ۸۴ : ۸۵ : ۸۶ : ۸۷ : ۸۸ : ۸۹ : ۹۰ : ۹۱ : ۹۲ : ۹۳ : ۹۴ : ۹۵ : ۹۶ : ۹۷ : ۹۸ : ۹۹ : ۱۰۰

۷۔ عموماً اسبابِ سبب کو دیکھ کر یہ کہہ کر باطل بات توڑ دیتی ہے کہ یہ تو خدا کا فیصلہ ہے، یہ تو خدا کا حکم ہے اور یہ تو خدا کا ارادہ ہے۔







رضامندی ظاہر کر دے، اور ولایت کا مطلب یہ ہے کہ لڑکی بالغ ہونے کے بعد سکوت اختیار کرے۔ زبان یا عمل سے کچھ نہ کرے۔ ان دو اسباب میں سے کسی ایک کے پاسے جانے سے خیار بلوغ ساکت ہو جائے گا (جائع المصالح ۳۶۷۲، مختار مولانا سرخا الدین قاسمی)۔

دوسرے جب کا اخبار صرف باکرہ کے سلسلہ میں لیا جائے گا، بشرے کے حق میں نہیں، یعنی جس طرح نکاح میں باکرہ کا سکوت اجازت تصور کیا گیا ہے، اسی طرح یہ اس کے سکوت کو رضامندی تصور کیا جائے گا، خلاف قیہ کے کہ جس طرح نکاح میں اس کیلئے زبان سے اجازت ضروری ہے، اسی طرح خیار بلوغ میں بھی صاف طریقہ سے عمل سے زبان سے اس کا اظہار ضروری ہے (شرن و جاہ ۲۴۳، حلی علی المصالح ۸۳، جائع المصالح ۳۶۷۲، مالکیری ار ۲۸۶، شاہی ۳۳۲، مختار مولانا شیر علی، مولانا سلطانہ قاسمی، مولانا سرخا الدین قاسمی)۔

☆ بیشتر متاخر حضرات کے نزدیک خیار بلوغ کے استعمال کے تحت مرتلے ہیں۔

۱۔ جس وقت بھی بالغ ہو، بلا واسطہ کہ میں اپنے نکاح کو رد کرتی ہوں، اگر باکرہ نے نہ صوفی اختیار کر لی تو چاہے ابھی بلوغ کی مجلس ختم نہ ہوئی ہو، باکرہ کا خیار بلوغ ساکت ہو جائے گا، کیونکہ باکرہ کا خیار بلوغ مجلس کے آخر تک باقی نہیں رہتا ہے (جائع المصالح ۳۶۷۲، مختار مولانا سرخا الدین قاسمی)۔

مولانا سعد لاهی، مولانا فخر عالم عدلی اور مولانا مصطفیٰ قاسمی کے بقول ابوبکر خضاف کی رائے ہے کہ خیار بلوغ مجلس کے اختتام تک رہے گا (ترغیب و نہی ۴۷)، مولانا محمد الرشید قاسمی کے بقول امام محمد کے نزدیک خیار رحمہ ہوگا یعنی وہ لڑکی جان لے کر اس کے لئے خیار ہے۔

۲۔ دوسرا مرتلہ یہ ہے کہ عورت فوراً دوسرا ایک مرد ملا کر خود نکاح کرے اور ان کو گواہ بنا کر ان کے سامنے کہے کہ میں بالغ ہوئی ہوں اور تم کو گواہ بنا کر کہتی ہوں کہ میں اپنی پہلی نکاح رد کرتی ہوں (نکاحی ہند یہ ۲۸۳، مختار مولانا سرخا الدین قاسمی، مولانا فخر عالم عدلی، مولانا عبدالصالح وغیرہ)۔

۳۔ تیسرا مرتلہ یہ ہے کہ عورت کا منی سے رجوع کرے، پھر کا منی فیصلہ کرے گا اور اس طرح یہ نکاح ختم ہو جائے گا۔ مولانا محمد امجد حسین اور مولانا راشد حسین نے صوفی نے وضاحت کی ہے کہ اگر لڑکی نے بالغ ہونے پر مابین نکاح کو رد کر کے اس کو گواہ بنائے لیکن کا منی نے یہاں حرام نکاح میں داخل ہو گئی تو بھی خیار بلوغ ساکت ہوگا (نہج الراعی ۳۷۲، رد المحتار ج ۳، رد المحتار ج ۱۲، مولانا محمد امجد حسین، مطابق شرط یہ ہے کہ اس مرد و عورت کی صراحت یا ولایت اس نکاح پر اپنی رضا کا اظہار نہ کرے) (تہجدی ہند یہ ۲۸۶)۔

مولانا راشد حسین نے صوفی کے بقول صراحت رضامندی سے مرد اور عورت کے رضامندی کا اظہار ہے اور ولایت رضامندی ہے کہ کوئی ایک چیز پالی جائے جو رضامندی پر ولایت کرتی ہو، مثلاً



اور بعد از اس کی پختہ ہو جانے پر ایک دفعہ پھر دیکھا جائے گا۔

پس اس سے مراد یہ ہے کہ اگرچہ اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا (مگر اس کی ضرورت ہے کہ اس کا خیال ہو جائے)۔  
 کہ اس کی جہت کی طرف سے کسی کی ضرورت نہ ہو۔

اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔

اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔

اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔

اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔  
 اس وقت اس کا خیال نہ ہوگا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کا خیال ہو جائے گا۔



کہ مسافت قعر نہیں پائی جا رہی ہے ولایت کو بغیر نہ کرنا اور دوسری میں مسافت قعر پائے جانے کی وجہ سے ولایت احمد کو قعر بغیر نہ کرنا مناسب معلوم نہیں ہوگا۔ اور اگر مسافت قعر کی کے بقول اگر ولی کا اتنا قعر ہو تو ولایت احمد باغ کا مکان کر سکتا ہے لیکن اگر اس کا قعر ہو تو دوسرے میں قعر اتنا ہی اور سوزنی طرز پائیکس کے ذریعہ رات معصوم ہو جاتی ہے اس لئے اسکی صورت میں ولی اقرب موجود ہے تو محض اس کا نکوت کافی نہیں ہوگا بلکہ جب زبان سے ولایات سے (مثلاً شوہر سے صبریہ رقم رسول کرنا) اجازت دے گا تو کان کچھ ہوگا (درعی ۱۹۳: ۱۰۰)۔

مولانا قحطری الاسلام کے بقول قریب تر ولی کی موجودگی میں کئے ہوئے نکاح کے حصد میں امام مالک کے محض اقوال ہیں۔ بشرطیکہ یہ نکاح باپ کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو۔ قول لول فتح نکاح قول علی جواز نکاح اور قول عائشہ یہ کہ اقرب کی صوابیہ پر معمول ہوگا۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک یہ نکاح بائکان مطلقہ ہی نہ ہوگا۔ باکرہ کا نکاح ہو یا قبیحہ کا (حدیث احمد نظر میں ۱۵۵)۔ مولانا محمد علی احمدین قاسمی کے بقول امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اگر ولی اقرب نہ ہو تو مولیٰ علیہ کا نکاح عام وقت کرے گا۔ کیونکہ ولی احمد کے لئے اقرب کی موجودگی میں اپنے حق ولایت کا حصول ممکن ہے اس لئے ولایت عام وقت کو علی حکم کی غرض سے حاصل ہو جاتی ہے۔ (۱۹۳: ۱۰۰) نیز آپ کے نقل میں آپ نے اپنے بچا کی صاحبزادی کا نکاح عصبہ ہونے کے ناطے کر دیا (احمد ۱۹۳: ۱۰۰) کے خلاف ہے۔ اس لئے اس کے نزدیک یہ نقل غلط ہے۔

مولانا محمد اس کے نزدیک اگر ولی اقرب ہم قحطری نے پر لڑائی کا نکاح نہ کرے تو ضرورت کے باوجود قابل منول سے کام لے تو ولی احمد کو نکاح کی ولایت حاصل ہو جائے گی۔ لایا یہ کہ ولی اقرب کے سامنے کوئی دوسرا بھی ہم قحطری موجود ہو (والہی ۱۹۳: ۱۰۰) لیکن ولی بنت ولی احمد نے کہا ہے کہ جو محض بقول کے مطابق قاضی کی طرف منتقل ہوگی (۱۹۳: ۱۰۰) بالبت جس مقام پر امام قحطری موجود نہ ہو تو باوجود زکر کے اسکی صورت میں ولایت ولی احمد کی طرف منتقل ہوگی۔ مگر اس صورت میں ولی احمد کی طرف سے تحریر اجازت ضروری ہے (المکر ۱۹۳: ۱۰۰)۔

مولانا قحطری امام مالک کے لئے ہیں کہ ایک قابل قضا صورت یہ ہے کہ ولی کی طبیعت مطلقہ کی صورت میں اگر ولی احمد باغ کا مکان کر دے اور دوسری طرف ولی اقرب بھی اپنے مقام پر اس کا نکاح دوسرے سے کرے تو اس صورت میں اس کا نکاح نافذ ہوگا۔ "جمل فقہاء نے اس صورت میں دونوں کو بی مہر کی وجہ میں رکھا ہے اس لئے کہ ایک قریب ولایت اور دوسرے قریب حاصل ہے تو دوسرے قریب قریب اور دوسرے قریب حاصل ہے اس لئے اس صورت میں جس کا مکان تاریخی طور پر پہلے واقع ہوگا اس کا نکاح نافذ ہوگا۔ اگرچہ بہت سے فقہاء کو اس سے انکشاف ہے۔ ان کے نزدیک طبیعت مطلقہ کی صورت میں ولی اقرب مطلقہ سے حکم میں ہے۔ مگر اصل ولایت نکاح اس کے بعد والے ولی کو حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے ولی اقرب اپنے مقام پر لایا ہو انکا کسی صورت میں نافذ نہ ہوگا۔ صاحب جاید وغیرہ کا کہان اسی قول کی طرف ہے۔



جہاں یہ لوگ تھے وہ جہنم تھے۔ جہنم کا یہی نام ہے۔

(۱) القوم فی ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴

۱۰۰۰ مال جوہ : مجاہدین کی دنیوی و دینی زندگی۔

نہایت متعلقہ مسائل کے لیے اس کی انویسٹمنٹ کی ضرورت ہے۔ یہ خطہ درمیان میں مسلمانوں اور ان کے حقوق کے لیے ایک نیا راستہ ہے۔

محبہ کا محض نطق و تہنہ ہی کافی ہے؟

پختہ ہو کر، اصرار کے ساتھ ایک صف میں خوب فائقین ہائی سے ان میں مشہور و نامور ہوں نہیں، اس کی دلیل اس

حضرات کے نزدیک ان کے پیروں اور ان کے محبوب و متعلقین میں نہ تو الگ و جدا ہے نہ جہتیں میں جہتی اور محض میں محضی اور غیر۔

محبوب دے مرنے ہیں، اور ان محبوب میں محروم و شہزادگی ہوتے رہتے رہے۔ ماضی و شہزادگی ہوتے ہیں، اور ان

موجب اس فی الواقعی حالتی ہے۔ اس امر کی بات چاہئے کہ یہ قبول کیا جاوے کہ ان امور کا جو اثر ان امور پہنچاؤ میں سے صرف جو اس لیے ہے اس کا اثر

موت باعترافِ اقلیت ہے، جس کو وہ حق سمجھ میں موت باعترافِ اقلیت نہیں ہے۔ موت باعترافِ اقلیت سے قتلِ عام اور اوصافِ مجنون

اور فتنہ میں صرف تحقیق کا نام ہے، اسی طرح اس میں بھی صرف تحقیق ہونی چاہیے، اور یہ حال ہے کہ کمالی جہاد کا یہ مطالبہ ہے۔

قاسمی ۲۰۱۱: ۱۱۱-۱۱۲)۔ حضرت قاسمی ۲۰۱۱: ۱۱۱-۱۱۲)۔ حضرت قاسمی ۲۰۱۱: ۱۱۱-۱۱۲)۔

نہایت معائنہ شدہ لی جہاں پر گھنٹے میں ایک سو اسی بار سے ایک سو سو بار تک تھپتھپانے لگتی ہے۔

مری تین آنکھیں بہت سے شہر تھیں۔

[illegible]

صورت میں قرار دیا کہ اگر بنیاد میں عین اس کے نیچے کی دو سنگ پل کے درمیان جان و نور کی روشنی سے مصروف ہے مخالف کرنا ہوگا اور

شماره ۱۰۰ - فصلنامه علمی - پژوهشی - تابستان ۱۳۹۳ - سال شانزدهم - شماره ۱۰۰ - فصلنامه علمی - پژوهشی - تابستان ۱۳۹۳ - سال شانزدهم - شماره ۱۰۰

.....

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

مجلس شورای ملی - تهران - ۱۳۰۲

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ ایک اور شخص بھی تھا۔ وہ بھی ایک مسافر تھا۔

فقریوں کے لیے بین الاقوامی اداروں کی طرف سے جاری کیے گئے اقدامات کی ایک سہولت کار اور رابطہ کار کی حیثیت سے کام کرتا ہے۔

سورہ یونس کا نام بھی ہے اور اس سورہ کی یاد میں یہ سچا ہجو کہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

حرج ہے۔ وہاں مالدار اور مال کا بیڑا نہ ملے گا۔ جس کا نہ ملے گا وہ اس کی وجہ سے کہ وہ مالدار کے ذریعہ سے اس

قادیانہ کی سرحدت کے متعلق ۱۹۰۱ء کے مسودہ میں یہ بیان ہے کہ "اپنی زیرِ امانت زرعی اٹھارہ مربع میلوں یا اس سے











# عرض مسئلہ

## بیغہ فکر سے

دار العلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

پہنوار شریف، پٹنہ

دار العلوم، متواتر بھمپن

موروا شریف، ممبئی پور

۱۔ حیات مولانا برہان الدین سندھلی

۲۔ حیات مولانا سر احمد مجیدی

۳۔ حیات فاضل طبر الاملاہ فاسمی

۴۔ حیات مولانا اختر امہ خلیل





وایت علی اخص جو مکان سے متعلق ہو، اس کے لئے اکتاف سے نزدیک ہوا شریعت میں عقل، بلوغ، حریت اور

تواضع۔

شائع اور حاکم کے نزدیک ان میں سے عاود ۲ جو شریعت میں حرالت اور شہرگی ہیں، ان کے علاوہ ایک شرط مذکور ہے جو سوائے اکتاف کے دیگر تمام فقہاء کے نزدیک شرط ہے۔ اکتاف سے الذوق کو ولایت کے لئے شرط قرار نہیں دیا ہے، بلکہ بعض صورتوں میں ان کے نزدیک صورتوں کو بطور ہیبت یا کالت نکال کر اسے کافی حاصل ہے، حاصل یہ کہ اکتاف سے نزدیک ولایت علی اخص کے لئے چار شرطیں ہیں عقل، جنون، حریت اور اتقادین، ان کے نزدیک اور ذوق، حرالت اور شہر خانہ میں شامل نہیں ہیں۔

قرآن کا ارشاد ہے: "وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" (تفسیر سے مندرجہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ اس نے اس بات کو اختیار کیا ہے۔

۱۔ وہ اپنے منہ سے کسی کو بوجھ نہ دے گا۔ یہ چار شرائط ہیں عقل، جنون، حریت، اتقادین، حرالت اور شہر خانہ سے نزدیک کیا۔ شائع اور

مالک کے نزدیک ہوا۔

۲۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۳۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۴۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۵۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۶۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۷۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۸۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۹۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۰۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۱۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۲۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۳۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۴۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۵۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۶۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۷۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۸۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔

۱۹۔ جس شخص نے دین کے لیے ایک گناہ کیا، تو اس شخص کو بوجھ نہ دے گا۔











مطلوبہ اور اس کی اہمیت کا اندازہ قائل کی حد تک ہے۔ میں نے یہ کئی ہی مقامی اسکولوں میں  
 یہ مسئلہ پیش کیا تھا۔ ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کے حوالے سے اسکول کے اسکالرز  
 اور اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں ہوتی۔ ان کے پاس اس مسئلے کے بارے میں کوئی رائے نہیں ہے۔  
 یہ امر قابل غور ہے کہ یہ مدرسہ ایک ایسا تعلیمی ادارہ ہے جس کے اسکالرز اور اساتذہ

### مواہلہ فیہ کے فاضلہ اہل علم کی طرح ہیں

(الف) ایسا ہے کہ میں نے اس کے میں و اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔

اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔

اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔

اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔  
 اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔

اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔ اس کے اساتذہ میں کوئی بحث نہیں کی۔

### احناف کی دلیل

ابن حنابلہ مکرر اس مسئلے کا ذکر کرتے ہیں کہ وہ ایک دفعہ اس مسئلے کا ذکر کیا۔  
 یہ صحابہ یا تابعین ان کے ہاتھ سے سن کر یہ مسئلہ ان کے پاس لایا گیا تھا۔ ان کے پاس اس کے بارے میں کوئی بحث نہیں تھی۔  
 ان کے پاس اس کے بارے میں کوئی بحث نہیں تھی۔ ان کے پاس اس کے بارے میں کوئی بحث نہیں تھی۔



اور قول عام اہل بیضا سے حسن بن زہری روایت ہے یہ ہے کہ غیر لغوی کی روایت عام اہل بیضا سے منقول نہیں ہوگا اور نہ لغوی کی ضرورت ہی نہیں ہے اس روایت پر قوی ہے۔

تقریباً تمام صحاح و معانی نے دونوں قول نقل کئے ہیں۔ بعض متراکمانے اس سلسلہ میں اہل بیضا سے منقول کی جہاں موجود نقل ہیں:

مولانا خضر عالم ندوی لکھتے ہیں کہ جہاں تمام صحاح موجود ہیں وہاں غیر لغوی صورت میں عام اہل بیضا پر عمل ہوتا ہے۔ جہاں صحاح فقہاء موجود نہیں ہیں وہاں حسن بن زہری روایت پر عمل ہوتا ہے۔

مولانا ابراہیم خاں لکھتے ہیں کہ لغات سے نقلی متن میں زہری روایت پر قوی رہتا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ لغات میں قوی رہتا ہے۔

مطلقاً خوب ہی دیکھی صاحب کی رائے ہے کہ لغات میں صورت میں قاضی عازل نے لغات میں بعض روایات سے انکار کیا ہے کہ یہ روایات محض ضد و ابہام کی خاطر روایا مقرر نہیں کرتے ہیں۔ لیکن یہ حق میں تمام صحاح فقہاء و لغات میں ان روایات سے انکار کیا گیا ہے۔ نیز کچھ نئی آیات قرآن میں جو روایت کو خلاف ان کے قاضی نے کیا ہے اس سے یہ ثابت ہو سکتی ہے۔

مولانا سید اسرار الحق سلمیٰ ندوی کا مسودہ تفسیری در مناقب حسن بن زہری اور اس کی روایت عام اہل بیضا میں عام اہل بیضا کا کوئی حق نہیں ہے اور نہ وہ قاضی کے جہاں نقل کرتے ہیں۔ یہ روایات لغات کا اضافہ ہیں۔

ڈاکٹر عبد العظیم صلاوی کی رائے یہ ہے کہ کسی روایت کی قدریں اہل بیضا و کواں طریقے کے ساتھ عام اہل بیضا میں اور قاضی کے درجہ کی اعتبار سے دینی اصولوں میں نہیں فی رائے اس میں خود ہی بہت سخت ٹھیکہ قائم ہے۔

غلام صلاوی یہ ہے کہ غیر لغوی کی صورت میں فقہاء و لغات نے دو قول ہیں۔ پہلا قول عام اہل بیضا سے اور دوسرا قول عام اہل بیضا سے۔ اس میں کوئی حرج حاصل ہوگا۔ دو قاضی کے درمیان کوئی حرج نہیں ہے۔ اور قول حسن بن زہری روایت ہے اس پر قوی ہوگا۔ ایسا کہ منقول نہیں ہوگا اس لئے اس کو نقل کرانے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔





چہارم باپ دادا کے علاوہ کا کیا ہوا انکار ہر شکل در خواہی۔

پنجم باپ دادا کے علاوہ کا کیا ہوا انکار ہر شکل سے کم پر اور غیر نکوئی۔

چشمہ متعارف حضرات اس پر متفق ہیں کہ بکلی اور دوسری صورت میں کمان لازم اور نافذ ہو جائے گا، اسے خیر، خیر یا نہ  
لے گا، لیکن ایک سوہانے مولانا سحرانہ کا صاحب کی بھی ہے، وہ یہ کہ انہیں بورغ کے بعد خیر یا بورغ نہ لے گا لیکن اگر وہ اس  
انکار سے مطمئن نہیں ہیں تو ضلع و طلاق علی المال کی صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ اگر باپ مل وقت کو اس عدم اطمینان کی وجہ معلوم کر لی  
سوی، اگر عدم اطمینان کی وجہ یہ ہے کہ شوہر ریخدار ہے اور وہ آوارہ ہے تو اس صورت میں ضلع و غیرہ کی گنجائش نہ ہوگی اور نہ ضلع کا پتہ  
اور ازہ مکمل جانے کا جزئی متفقہ کے خلاف ہے۔

تیسری صورت میں بعض نے کہا کہ اس کا قول کیا ہے۔ چوتھی صورت میں بالاتفاق طلاق خیر یا نہ لے  
قائل ہیں، جیسا کہ پانچویں صورت میں بالاتفاق طلاق نکاح کے قائل ہیں۔

جن حضرات نے باپ دادا کے لئے ہونے نکاح میں بھی خیر یا نہ لے لیا ہے وہ درج ذیل ہیں

۱: آئمہ عہد العظیم اصطلاحی صاحب لکھتے ہیں بالکل صحیح کہ اس کی ہے مگر مصروف نے اس پر کوئی دلیل نہیں دی۔ اصطلاحی  
صاحب نے ایک اور مسئلہ اٹھایا ہے یعنی وہ ولایت کے سلسلہ میں ایسی محکموں پر ہے جس سے مذکور صاحب کا ولایت کے متعلق کوئی  
واقعہ تحریر معلوم نہیں ہوتا آپ لکھتے ہیں "نکاح کے لئے ولایت کو ضرور فرار دینے جانے کے سلسلہ میں صرف یہ کہ کوئی براہ راست  
نہیں نہیں ہے، بلکہ کوئی ایسی آیت یا کوئی صحیح حدیث بھی نہیں ہے جس میں بات پر بالکل ظاہر ہو جن آیت و احادیث سے اس سند میں  
استدلال کیا جاتا ہے ان کے خدوہد ماہتر امام کے مبنی کا درجہ ارجح ہے، یہ صحیح ہے کہ بعض احادیث ولایت کے مبنی میں جیسا لیکن من  
کی صحت کے بارے میں کام کیا گیا ہے۔"

پھر آئمہ لکھتے ہیں کہ "مترجمہ بالاضبیہ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ولایت کا نظام لبرلری یا غیر منصفیت، بلکہ اس کی ضرورت  
کے لئے شرعی و عقلی دلائل ہیں۔" مصنف اگر شرعی کی وضاحت کر دیتے تو اچھا ہوتا، لیکن قاضی کی سرحد میں، مسعودی سرحدوں سے  
جائیں، "تذکرہ" "و یستویک فی النساء لل اللہ یفیکم فیہن" کا شان نزول دیکھا جائے تو ولایت کا ثبوت ہو جاتا ہے،  
پھر یہ کہ حضرت علی کریم اللہ وجہ کا قول "النکاح اہی العیال منی قواہی کا مزید ہے، پھر یہ کہ "فلا تفسدوا" سے خطاب  
اولیٰ ہی کو تو ہے، تفسیر ابی نعیم میں ہے "العواذ النصح و الخطی، بما للأولیاء ایضا نزول فی مطلق میں مفسر حسن  
فصل اخذ ان ترویج اس (روحہ الاولیٰ بالنکاح) (تفسیر ابی نعیم) (۲۵۵) (تفسیر مکرئی) (۲۲۹) میں ہے  
مترجمہ الاولیاء "تفسیر عالم مشرق (۲۱۰، ۲۱۱) میں ہے لا تفسدوا عن النکاح و فی الآئینہ دلیل  
میں "لا تفسدوا عن النکاح" ولا یجوز الولی عن العقل معنی معلوم ہوا "الایات افاقہ اس قدر  
- - - - - بات "تفسیر حق مائل" (۲۵۵) میں درج کیا جاتا ہے لیکن کوئی نہ لکھی۔









ذکرین کے علاوہ بھی تین اور حضرات معروف بہمان قیادت کے لئے صرف تین سو اعتبار کے قابل ہیں۔ یہ  
 محقق جس طرح بھی جہ جاتے۔ تاہم معروف کا بھی رجحان اسی جانب ہے کہ ان کے معروف بہمان قیادت کا تعلق تو عوامی دہلی میں بھی باہر  
 ہو سکتا ہے کہ کسی کا کوئی رشتہ دار چلی گیا ہے اور آپ نے اپنے سب رشتہ دار کو نکال دیا۔ یہ اگر اس کی خاطر چلی گئی کہ اس کا رشتہ کسی  
 شرابی جو کہی ذلت نام سے کہہ دیا کہ اس کے سب سے اس رشتہ دار کو پھرا لے تو یہ سب ال دہلی میں معروف بہمان قیادت میں کیا ہوگا  
 اس کے کئی اس سے کوئی ایسا شخص نہیں ہے۔ اس کی ذلت پر اب اسے معروف بہمان قیادت چاہئے۔

مولانا مسطقی کاکی، مولانا عطیہ کاکی، مولانا محمد شاہد کاکی، مفتی محمد احسان، مولانا محمد بن محمد بن مسطقی، مولانا محمد الرحمن  
 پٹنوی، مولانا محمد وقیم پٹنوی، مولانا خورشید احمد انصاری، مولانا عبدالرشید کاکی، مولانا اختر امام دارلہ، مولانا محمد الحسن علی، مولانا  
 اسد اللہ کاکی، مولانا عبدالحفیظ پٹنوی، مولانا ذیل الدین کاکی صاحب نے معروف بہمان قیادت کے لئے تیار ہوئے تیار کو باطل  
 قرار دیا ہے، بلکہ بیشتر مسائل کا حل حضرات نے صحیح طرح کا قول کیا ہے۔ مگر کے قبیل میں معروف بہمان قیادت کی صورت میں اگر کتان  
 کو باطل قرار دے دیا جائے تو فریقین میں سے کوئی ایک باضراوت شرعی نامہ حاصل کر سکتا ہے، نیز لائحہ کریم اور احکام کے کئی  
 پائے جاسکتے ہیں، اس لئے جن حضرات نے جن میں خود کو بھی ہے صحیح طرح کا قول کیا ہے قریب الی اصواب معلوم ہو رہا ہے۔  
 آج کل کے بہمان قیادت حضرات نے اس کا کفار کو فتح کر دیا، نیز اس کی تائید و تحریک اس قیادت نے بھی ہوتی ہے جس میں  
 باطل میں سبیل کی گئی ہے، تاہم یہ بھی اسی طرح ہے لیکن یہ جواب تو ہاں دست ہو سکتا ہے جہاں کلام فقہاء یا شرعی  
 ذہانت کا مظہر ہو۔ لیکن جہاں اس طرح کا کوئی لفظ نہ ہو اس فقیر کی رائے یہ ہے کہ وہ بھی کے خدا کے کچھ اپنے افراد کو جو مستحق اور  
 صاحب امرائے اہل عجم کا کرپ کام لایا جا سکتا ہے۔

☆☆☆☆☆

**عرض مسئلہ:**

**سوال نمبر ۵**

• **مجلس شورای اسلامی**

سور نمبر ۵ کے تحت فیواری خود میڈیم انکی زپر بھٹے ہیں۔

۱۔ ایک مسئلہ یہ ہے کہ فیروز کا حق ہز کی کو کب تک مل رہا ہے اور کب ماضی ہو جا ہے؟

۲۔ دوسرا مسئلہ ہے قریب قرالی کی نوع کی اور موجودگی میں نسبتہ دور کا اول اہل لڑنے لڑائی کا نکتہ مرد سے تو کیا

پھر ان میں سے ہر مسئلہ کی بے طلب نکتہ دہی، جیسا کہ مقالہ نگاروں نے گنگوٹی کے اس لیے ہونے والے مسائل کو

ایک نیک شخص کی بات ہے۔

۱۔ خار بلوغ کی توقیت:

مسئلہ کا حصہ پر ۴۴ علماء اور دو طلباء نے (نئے اختلافات تحریر کیے ہیں۔ ان میں سے اکثر اہل مالک اور دوسرے نے اس سوال پر کہی

انکار ذیل کی ہے: حضرت مولانا مفتی محمد امجد علی صاحب نے ان سوال کے قرض بھیج کر ہے انکار

مطلبہ لایٹ پر صرف، صوبائی اور خیابادی مکتبہ پر اکٹھا کیا ہے۔

انہی مسئلہ میں بنیاد انا طور پر جن حالت بحث طلب ہیں

الحق: خیر اور غ کے معاملہ میں اگر کار و لڑکی اور باکرہ اور ٹیپ کے درمیان فرق ہے یا نہیں؟

ب: اگر لای کو خیار طرح آئے آپ کس حال میں ہے؟

۱۰۔ ہندوستان میں کس لاکھ کے لئے مسئلہ چارہ روٹا سے ہر اقلیت خدوشری میں ملتی ہے انکس؟

(الف) لڑکا اور لڑکی، اور، ماکر، اور شیعہ کے درمیان فرق:

مقالہ نویس کی اکثریت نرخی کو تسلیم کرتی ہے، تاہم وہ فیصلہ لڑکی کے بارے میں اکثر ستائش مندوں نے صرفت کے ساتھ لکھا

ہے کہ ان کا خیار بغیر اس رشتہ تک اپنی رائے کا جب تک کہ وہ مصرعہ یا لفظ انکھار دھامندہ نہ کرے اس وجوہ مجلس یورہ کو طے میں دیا

میں نے بعد ازاں وہی مسئلہ میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے مگر اشیائے کفر کے درمیان یہ قدر مشترک ہے کہ ان کا کفر کا اور غیر الٰہی  
 نہ ہو۔

صرف جس مقالہ نگار جناب مولانا قاضی عیسیٰ قاسمی نے مولانا ظفر عالم ندوی اور مولانا مظہر الاسلام صاحب مدنی نے اس فرق کو  
 تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے، مولانا ظفر الاسلام صاحب کے نزدیک تو ان کا اور ترکی میں بھی فرق نہیں ہے، اور دونوں کا خلیا  
 جو ان سلوک یا مضامندی پر اہستہ کرنے والے کسی عمل سے باطل ہو جاتا ہے۔

مولانا قاضی عیسیٰ قاسمی اور مولانا ظفر عالم ندوی ہا کر اور شیعہ میں فرق کے قائل نہیں ہیں، اور دونوں کے خیال جو ان کے  
 عقائد کے لئے صراحتاً یا لفظاً ائمہ اور مضامندی کو ضروری قرار دیتے ہیں۔

ان حضرات کا کہنا ہے کہ اس مسئلہ کی بنیاد کسی شخص پر نہیں بلکہ محض قیاس و اجتہاد پر ہے، یعنی حرف و احکامات کے مطابق یہ  
 اجتہاد کا رہا ہو یا اجتہاد، لیکن آج حرف و احکامات خفیہ ہو چکے ہیں، اس لئے آج کے ظاہر میں لڑاکا لڑائی، باہر اور شیعہ سب کے خلق میں  
 ظاہر جو ان کے عقائد کے لئے صراحتاً یا لفظاً ائمہ اور مضامندی ضروری ہے۔

مگر محمد کے خلیفہ کی بنیاد پر اہل حق میں

اس مسئلہ کے آخرچہ براہ راست نہیں پر نہیں ہے، مگر نفس سے الگ بھی نہیں ہے، لیکن یہی مسئلہ اہل مراحل میں نفس کے  
 اور بدعت اور بدعت اور بدعت کے حوالہ پر فرق کچھ میں آتا ہے، اس کا خلاصہ ہے کہ یہ فرق دیگر مواقع پر بھی ملوٹا ہو، بخلاف شریعت  
 میں حضرت ابو بکرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لا تفتح الامم حتى تستقر ولا تفتح الشکر حتى تستقر، قالوا کیف اذبحا لخال ان نستقر (بخاری  
 ج ۱، ص ۱۷۷)۔

ترجمہ یہ صورت نہ تکان لیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے مشورہ نہ کر لیا جائے اور اگر بدعت کا تاج نہیں کیا جائے گا  
 جب تک کہ اس سے اجازت نہ مل جائے، صحابہ کرام نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس کی اجازت کبھی ہوگی؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس  
 کی خاموشی اس کی اجازت ہے۔

ایک دفعہ حضرت عائشہؓ کی ہے

قال رسول اللہ ابن الشکر حتى تستقر، قال رماھا صلتھا (بخاری ج ۱، ص ۱۷۷)۔

ترجمہ حضرت عائشہؓ نے حضور سے دریافت کیا کہ ہا کر ترکی کو اپنی پسند تانے میں شریعت کی تو آپ ﷺ نے ارشاد  
 فرمایا کہ اس کی خاموشی اس کی پسند ہے۔

اس میں پسند و نا پسند اور قبول کے طریقہ ائمہ میں شیعہ ہا کر کے درمیان فرق کیا گیا ہے، اس لئے یہ کہنا درست  
 نہیں کہ اس فرق کی بنیاد کسی شخص پر نہیں ہے۔

۲۔ نقدائے کلاخ میں پسند ناپسند کا طرح و انکار مخصوص اور عشق طبع ہے اس لئے خیال طبع کے مرے گئی ہو گی یا  
قوس کیا جا سکتا ہے مثالی لکھتے ہیں:

و طبع لا مود كون هذه الصلابة كصلابة الحديد (نثری ۱۳۵۷ء)

یہ کہ خیال طبع کا سرور اگر ہے تو کلاخ کا سرور ہے، لیکن اگر کلاخ کی حقیقت، اتحاد اور دوہین کی حیثیت پر مبنی  
جائے تو کلاخ کا عشقی آغاز و چین کے طبع کے بعد ہی ہوتا ہے، اس طرح اس عشقی آغاز کو بھی آغاز ہی سمجھا جا سکتا ہے۔

۳۔ ماضی میں کسی فانیہ کے یہاں یہ تصویریں ملتی ہیں سرور و محبت اور اگر وہ شیکار فراقی داخل حصار پا گیا ہو۔

صدا و آواز کی طرف میں اس پر چڑھ رہی کی بات بھی غلافِ تقدیر ہے، لیکن یہ کسی خاص حرف میں لکھی بات ہو، مگر حرف  
خاص میں آج بھی ایک صورت عروہ کے ساتھ میں، اور ایک بار کبھی کے ساتھ میں، یہ وہ حصار و سرور کم سخن بھی جاتی ہے، یہ وہ مسائل وہ  
خام میں حرف خاص کے بالفاظ ازل و ام زوہ داخل لفظ ہے۔

ان رجوع کے پیش نظر یہاں کا موقف یاد دہانی معلوم ہوتا ہے۔

بیت: بارگاہ کے لئے خیال طبع:

بیت کا دوسرا سرور کو لا رہا ہے کہ بارگاہ کی گنجینہ طبع کا فن کب تک حاصل رہے گا؟

مشقات میں اس کے خلق سے پاؤں ناہمی ملتی ہیں:

۱۔ ایک زمانے جس کو اکثر مثال لادیں نے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ بارگاہ کی اگر کلاخ کاظم ہے تو طبع کے ذرا بعد تک،  
نہ عم نہیں ہے تو خم ہونے کے ذرا بعد تک، خیال طبع کا فن ہے کہ، اور طبع یا ظم کے بعد ضرور بھی وقت و مکث اس کے فن خیال کو ساقط  
کر دے گا، بشرطیکہ اس کو بوجھ اور درگزر کے اختیار حاصل ہو، اگر اختیار حاصل نہ تھا تو بوجھ اور درگزر کے سے مانع کوئی ضرور، فانیہ  
بہت قدر کے ختم ہونے اور اختیار کے حاصل ہونے تک اس کو تو خیال طبع حاصل رہے گا، اس طرح کلاخ سے حلقی ضروری تحقیقات  
سے میں خیر باطل نہ ہوگا۔

اس زمانے کی بنیاد فقہ کی تصریحات پر ہے، عام طور پر کتب فقہ میں اس قسم کی مباحثیں ملتی ہیں:

و بطل عیار الکفر و المسکوت لو معاوية عاصمة باصل الکلاخ، فلو سالت عن فطر الجمهور لول العلوۃ

لو عن عذروا لو سلفت علی الشهود لم یحالی غیرھا... ولا یجوز البی آخر للمعاصی، وإن جہلت بہ فطر فھا  
للعلم (رد المحتار ج ۱، ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲

دوسری بنیاد یہ ہے کہ خیار بلوغ کو ابتداء عقد نکاح پر قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ جس طرح بالغ افراد کی پسند و ناپسند ابتداء عقد میں اہمیت رکھتی ہے، اسی طرح بالغ افراد کی پسند و ناپسند بعد بلوغ اہمیت رکھتی ہے، اس لئے پسند و ناپسند جاننے کا جو معیار ابتداء عقد کے وقت مخصوص ہے وہی معیار خیار بلوغ کے وقت بھی برقرار رہے گا بلکہ باطلہ یا کرہ ہونے کی پسند و ناپسند میں محض اس کی خاموشی مافی ثقی ہے، اس لئے خیار بلوغ کے معاملے میں بھی اس کی بلا ضرر خاموشی اس کی رضامندی مافی جانے لگی، اور خیار باطل قرار پانے کا مابین عا دین کی اس مہارت میں کسی کا غلطہ پیش کیا گیا ہے

وعلمہ الامر حکون هذه الحالة كحالة انعاده النكاح (رد المحتار، ص ۳۷۵)۔

۲۔ دوسری رائے یہ ہے کہ جبہ باطلہ کی طرح یا کرہ یا باطلہ کو بھی خیار بلوغ اس وقت تک حاصل رہے گا، جب تک کہ دوسرا مت سے یا حالات حال سے ایسی رضامندی کا اظہار نہ کر دے، مجلس کی کوئی قید نہیں ہے، اس رائے کو مولانا فیاض مالمو قاسمی اور مولانا قسطنطین مالمو قاسمی نے اختیار کیا ہے۔

اس رائے کی بنیاد اصل میں تصور پر ہے کہ یہ مسئلہ مخصوص نہیں ہے، بلکہ محض قیاسی اور عرفی ہے، اس لئے آج کے بدلے ہوئے عرف میں یا کرہ یا باطلہ کی وجہ سے دو مہان کوئی خاص فرق نہیں کیا جاسکتا۔  
مگر اس تصور کی کڑوری میں اس سے عمل بیان کی جا چکی ہے۔

۳۔ تیسری رائے جس کو تھاکیم غلیم ارضی صاحب نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ خیار بلوغ کا حق اولہ بین کے مگر سے لڑکی کی تکلیف محضی سے مل کر ہوتا ہے۔

تھاکیم صاحب نے عام مردوں نظر و فکر پر غور کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں بلوغ کے وقت مرد کے لئے اختیار اور اس کے بعد عدم اختیار کا مسئلہ قابل غور ہے۔ کیونکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت کوئی شخص بلوغ شدہ موجود ہو، جس سے لڑکی اپنے رزق کا اظہار کر سکے اور بعد میں اس کا قبضہ نہ کیا جاسکے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ لڑکے کے حالات اس وقت کے بعد سامنے آئیں، جب لڑکی کی مرضی ہونے والی ہو، مثلاً مجوز کے مطابق کے یہاں نہ ہونے پر یا غیر معمولی مطالب کی بنیاد پر لڑکی اس نکاح کے قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہو۔

بلکہ تھاکیم صاحب نے اپنے اس خیال کا بھی اظہار کیا ہے کہ یہ مسئلہ بھی قابل تحقیق ہے کہ وہی عدم بلوغت کے وقت کے نکاح کو کمال بلوغت تک رد کر سکتا ہے یا نہیں؟

مگر تھاکیم صاحب نے عام مردوں نظر و فکر سے انحراف کے جوہر صاحب جان سکے ہیں اور انہوں نے کڑوری ہیں۔

۱۔ اس لئے کہ جہاں تک وقت پر مشہور نہ ہونے کی بات ہے تو فقہاء نے اس پر شدت نہیں بتائی ہے، بلکہ جلدی وضاحت کے

ساتھ نہیں نے اس کی گنجائش دی ہے۔ کہ فی اللہ لڑائی و جہاد سے پہلے ہاتھ دیکھ کر اسے اور پھر پہلی فرست میں گویا ہوں کے سامنے اپنے غرور اور ہتکڑی کی کاغذ کر لے، بلکہ فقہائے عہد حق کے مقصد سے اس میں یک گونہ کذب فی بھی گنجائش دی ہے کہ لڑنے کے مصارف میں کسی کے ہاتھ کی بات ہے، انصاف و انصاف کی یہ جہاد اس سلسلہ میں کافی ختم شاہ ہے۔

و علی هذا فلو لم یحی ان یطل مع ولایۃ الدم فان راکہ لیلۃ یطلب بلسانہا فتلو لیسحت نکاحی۔  
والشہد إذا أصبحت وتقول راکہ الدم الآن۔ ولیلۃ یطلب کتب یصح وهو کذب، وبعثت ادوکت لیل ہذا،  
فقال لا یصل فی الإسناد لہذا لہذا ان نکذب کبلا یطل حلفا، ثم إذا احتلوت واشہدت، ولم تنظم الی  
القاضی الشہر والشہرین لہی علی حیلہا (مکرر ہفت روزہ) کہ فی اللہ لڑائی و جہاد سے پہلے ہاتھ دیکھ کر اسے اور پھر پہلی فرست میں گویا ہوں کے سامنے اپنے غرور اور ہتکڑی کی کاغذ کر لے، بلکہ فقہائے عہد حق کے مقصد سے اس میں یک گونہ کذب فی بھی گنجائش دی ہے کہ لڑنے کے مصارف میں کسی کے ہاتھ کی بات ہے، انصاف و انصاف کی یہ جہاد اس سلسلہ میں کافی ختم شاہ ہے۔

۲۔ اسی طرح یہ امکان کہ لڑنے کے حالات بعد میں تبدیل ہو جائیں، اس طرح سے امکانات کی کوئی حد مقرر نہیں کی جاسکتی، اور نہ اس طرح سے مہم امکانات کو مستثنیٰ کی بنیاد بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ امکان بعد یوں ہی کی شادیوں میں بھی ہے، اور لڑنے کی جانب سے جائزہ امکانات ہمارے خود کے ہونے نکاح میں بھی ہو سکتے ہیں۔ اصل دلی پاؤں کی بھی نفس بعد کے حالات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا، اس کی خبر تو صرف عالم انطباق و انطباق خدا سے پاک کو ہے، انسان صرف موجودہ حالات کی روشنی میں قدم اٹھانے کا پابند ہے، اور دلی کے نقب کو رد لانے کے موجودہ حالات کے جائزے کے لئے لعل یوں ہی طرح سے لے کر یوں ہی تک کا وقت بہت کافی ہے، بعد کے صحیح سے اس کو متعلق کرنا تکلیف والا پلٹانے کے ذمے سے ہے، ۲۔

۳۔ اسی طرح حکیم صاحب کا یہ خیال کہ غور دلی کو بھی اس طرح کے علاج میں لعل یوں ہی روزہ، جوع کا حق ملنا چاہئے، مگر یہ آخر کس بنیاد پر؟ دلی نے لڑنے کے جن حالات کی بنا پر نکاح کا فیصلہ کیا تھا، اور دلی یوں ہی تک قائم ہیں تو پھر نکاح روزہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں، اور اگر بوقت نکاح حالات بدتر تھے بعد میں بگڑ گئے تو عرض کیا جاتا ہے کہ کوئی بھی نفس بعد کے حالات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا، لڑنے کی کی از دوا می زدن نہ جانے کا اندیشہ تو اسلامی قانون میں اس کے لئے غور دلی کے واسطے بنیاد یوں ہی کی دلوں موجود ہے، جس سے وقت پر مستعدہ کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ چوتھی رائے جناب محترم ذمہ صاحب کی ہے، ان کے نزدیک بنیاد یوں ہی کا حق لڑنے کو اس وقت تک حاصل ہو ۲ ہے، جب تک کہ وہ معاملہ کو اچھی طرح نہ سمجھ لے، یا جب تک کہ وہ اس سے مباشرت نہ کر لے۔

مگر اس خیال میں بڑی کمزوری یہ ہے کہ اس میں ایسا مہم ہے، معاملہ کو اچھی طرح سمجھنے کی کیا حد ہوگی؟ اور اس کے لئے کسی حد نہ کار ہوگی؟ ”شہرت بہاشرت“ کو حد مقرر کرنا بھی کافی درست رکھا ہے، مگر کسی ذہنی کو متنبہ ہر سوں اس کی نوبت نہ آنے تو اس کے مطابق بنیاد کی گنجائش ہے کہ ۲ اصل اس طرح کے معاملات کو توسیع دینا نکاح کے دائرے کو تنگ کرنا ہے، اصولی طور پر جب

ایک ہی ضرورت، یا مجموعہ کی ماہرہ جو اس آگنی تو اس کا موجود رہا ہی اصل ہے، اور اس کے فتح کا اختیار اہل نفس کی جانب ہے۔  
لیکن اس اعتبار سے تو اس قدر راہیت، یا اصل کی ضرورت چاہئے "قلب موضوع" ہے۔

۵۔ چوتھیں اسے منہ بہ من مقبلاً صفاقی صاحب کی ہے، اس کے نزدیک خیار بلوغ کا حق لڑکی کو طہارت بلوغ پہنچنے تک ہوتا ہے، وقت حاصل ہوتا ہے، اور زیادہ سے زیادہ دوسرے نفس کے آنے تک دہتا چاہئے، یا اس سے پہلے اس کے کسی عمل سے قبولیت و واقفیت کا اظہار ہو جائے۔

لیکن یہ بھی محض ایک خیال ہے، جس کی کوئی قیاسی بنیاد نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ اس کی صورت میں ضرورت کرنے کی بنیاد کیا ہے؟ نیز ایسا جو فی نفس کی بنیاد نہیں ہوتا، یا پہلے نفس کی کا اقسام، یا پہلے نفس کے متصل طہر کے چھ ایام کیوں نہیں بن سکتے؟  
فرض اصلاقی صاحب نے اپنے فیصلے سے جو حد مقرر کی ہے، اس کی کوئی قیاسی بنیاد ہے اور اس کی کوئی نظریاتی بنیاد کے کسی صفحہ فقہ کے یہاں ملتی ہے۔

خود کو یہ اقسام اور امور ان کے بدل کے جو ہے سے ممبر کی بات ہی مضبوط نظر آتی ہے جو ہر ایہ بیان کی گئی۔

ج۔ ہندوستان میں کسی لڑکی کے لئے مسئلہ خیار بلوغ سے ناواقفیت حد شرعی بن سکتی ہے یا نہیں؟

یہ اس بحث کا تیسرا، آخری نقطہ ہے، مسائل و مسائل کو یہ طہر نہیں ہو گا کہ بلوغ کے بعد کن کو خیار بلوغ بھی حاصل ہے، یا بالخصوص نہ انوں میں جس میں محدودین کی وہاں نہیں ہوتی، تو اگر اس جہالت کی ماہرہ کوئی لڑکی اپنا حق خیار استعمال نہ کر سکے تو یہ اس کے حق میں حد شرعی قرار پائے گا یا نہیں؟ اور اس کا خیار بلوغ باقی رہے گا یا ساقط ہو جائے گا؟

مقالات میں اس مسئلہ میں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں۔

۱۔ ایک مشہور نقطہ نظر جس کو زیادہ تر علماء فقہاء اور متاخر علماء نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ زنا و مسلم گھرانوں میں یہ کوئی حد شرعی نہیں ہے، بلکہ اس کی ماہرہ لڑکی کا خیار بلوغ باقی نہیں رہے گا، بشرطیکہ دار و مدار اہل علم ہو، یعنی ایسا ملک ہو جہاں علم دین کا رواج ہو، اور علماء فقہاء اور مساکین جاننے اور بتانے والے ہوں، یا مافی میسر ہوں، اس لحاظ سے دارالکرامت و مدرسہ اسلامیہ ہے، اس لئے کہ صدیوں یہاں اسلامی حکومت رہی ہے، اور آج بھی اسلامی حکومت کے آثار یہاں باقی ہیں، ویتنام مدرسہ، علماء اور شرعیاتی ادارے یہیں قائم ہیں، اور وہ ہندوئی، اگرچہ بڑی بددعا و دیگر مقامی زبانوں میں مساکین و اہل کام کی کتابیں و صحیفے ہیں، مسلم پر مسلک، و بھی حکومت کی اجازت یافتہ تنظیم قائم ہے، مختلف ریاستوں میں امامات و علماء ائمہ دارالافتاء و دارالعلوم کے شریعہ کا نظام موجود ہے، غرض ہر جانب علم کا چہرہ جیسے ماحول اور حالات میں بھی کوئی گمراہی ظاہر نہیں کی گئی ہے، غرض ہر قوم و اسے مگر مانہ غفلت و کوتاہی کی غرض اور پایا جاسکتا ہے، بلکہ اس کی ماہرہ مساکین میں کوئی راہیت نہیں مل سکتی۔



مقلد کاروں نے اگرچہ انی وضاحت سے واقف نہیں کیا ہے مگر ان کا مقصد اور کثرتِ دین اور خاصہ یہی ہے کہ اس خطہ فکر  
کی تائید فقہاء کی ان تحریرات سے ہوتی ہے جن میں کسی مسئلہ کے اسلامی و بھی حکمت ہونے کی صورت میں اسلام اور ان کی حیات  
کو خطرہ تسلیم نہیں کیا گیا ہے، کیونکہ اگر اہل علم آزاد اور قریب صحت کے وقت کمال خلقی ہوتا۔ یہ ایسے کہ

و لم يشترط العلم بالحداد لهذا نفعه لمعرفة أحكام الشريعة، والدار دار العلم فلم نعلم بالحداد

(دارالحداد)

۴۔ دراصل طریقہ ہے کہ وہاں داخل ہے اور یہ محض اندازہ ہے کہ ہر ایک نے جو حصہ میں حصہ سے  
ہذا قیمت کو قرار دیا ہے۔ اگر وہ قانون کی اپنی مہلت یا باقی ہمارا وقت مہلت ہے۔ اس سے یہ ممکن ہے کہ کوئی ایسا  
مجلس کے لئے یہ فیصلہ ہو جائے کہ اس وقت وہ فیصلہ کرے کہ اس میں کوئی بھی فیصلہ نہیں ہو گا۔ اس طرح اس میں فیصلہ  
مجلس کے اندر کرنا ہے۔

٢ - سنت طاعتنا بالحق لا بغيره ، ليعلم في أحكامه الشرع . (مؤيد : ٣)

’میں‘ اور نہ کیا جائے تو یہ دونوں بنیادی کمزوری ہیں جس لئے کہ:

۱۔ جہاں تک دارالاسلام کی بات ہے تو عرض کیا جائیگا کہ دارالاسلام کی قید بھی دارالعلمی کی فرض سے ہے۔ یعنی غلبہ پر قید قسم نہیں ہے۔ اگر کوئی دارالعلمی یا اس کا کوئی خاص حصہ دارالعلمی ہونے سے وجود دارالعلمی اور طے کے تمام مواقع وہیں موجود ہوں تو پھر بھی غلبہ علم سے کیا غور ہوتا ہے۔ اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء سے زیادہ تر مفسر قید پر دریا ہے وہ بھی دارالعلمی کی قید ہے۔ دارالاسلام کا ذکر محض ایک اتفاقی یا توختی قید ہے۔ کسی وجہ ہے کہ بہت سے فقہاء نے صرف دارالعلمی پر استقامت کیا ہے۔

۲۔ دوسری جگہ دین کے لئے فرصت و فراغت کی بات۔ تو یہ بھی محض ایک قید کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ قید اجزائی نہیں ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جس ملک یا علاقے میں علمی ماحول اور مواقع ہوں وہاں آزادی کی طلب علم کیلئے موقع نکال سکی ہے۔ اور جہاں ماحول یا مواقع محدود ہوں وہاں کسی لڑکی کے لئے اس کے واسطے موقع نکالنا مشکل ہے۔

۳۔ اگر یہ قید اجزائی بھی ہو تو یہ قید باندھنا جس کے مقابلے میں ہے کہ باندھنا یا باندھنا۔ ان کو اپنے آقاؤں کی خدمت سے ہی فرصت نہیں ہے۔ جتنا دارالعلوموں پر ایسی کوئی پابندی نہیں ہے۔ ان کے پاس طلب علم کے لئے ہر جہاں فراغت موجود ہے۔ اور شاگرد اس قید کو اپنی خدمت سے لے کر جاتے تو خود دارالاسلام نامہ دارالعلمی میں بھی ہر مسئلہ کو رائوں و خود و قرار دیتا ہے۔ گوارا دیتی ہوں پرستی و ناہنجاری، دین و دنیا، یا ہجرانہ خلعت و ناپردہ کی باعث علم دین سے دور ہیں۔ اس لئے کہ ان کو ان کے خیالی میں فرصت و فراغت ہی نہیں ملے گی۔

فرض فقہاء نے جس میں سحر اور ماحول میں بات کی ہے اور جہاں کے استدلال کی رو سے اس کے لحاظ سے سمجھنا چاہئے کہ غلبہ فرصت میں ہے۔

ولی اقرب کی موجودگی میں ولی ابعدا کا کٹاج

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ قریب نزدیک کی زندگی اور موجودگی میں نسبت دور کا ولی لڑکا یا لڑکی کا نکاح کر دے تو یہ نکاح صحیح اور ناجائز ہوگا یا نہیں؟

اس مسئلہ میں بنیادی طور پر دو امور قابل بحث ہیں:

۱۔ قریب نزدیک کی زندگی اور موجودگی میں نسبت دور کے ولی کے نکاح کرنے کا حکم۔

۲۔ نیت حلالہ کی حقیقت اور اس کا حکم۔

۱۔ قریب نزدیک کی زندگی اور موجودگی میں ہیہ نزدیک کے بائز کی نکاح کر دے۔ جبکہ قریب نزدیک میں ولایت کی

ولایت اور غلبہ فراغت دارالعلوم ہوں اور اس کی ولایت میں مصلحت نکاح کی جھیلی ہو سکتی ہو۔

اس مسئلہ میں مقامات کے ساتھ بھی غلبہ نظر پائے جاتے ہیں

۱۔ اگر قدرت اللہ باقوی صاحب کی رائے یہ ہے کہ نکاح ہو جائے گا مگر دلی اہل بیت کا ہوگا، اس لئے کہ اس نے حق و مائیت بالخیر حاصل کیا، البتہ دلی اقرب کو حق کرانے کا اختیار ہوگا، تاہم اس میں کونسا کر سکتا ہے۔

۲۔ اگر صاحب نے اپنی اس رائے کا کوئی مآخذ نہیں کیا ہے، البتہ کسی روایت میں اس کی بغیر فقہاء کی عمر ثقی ہے قرطبی نے اس مسئلہ میں امام مالک کے نہیں اقوال کا ذکر کیا ہے

☆ نکاح درست نہیں۔

☆ نکاح درست ہے۔

۳۔ دلی اقرب کو نکاح کے حق رکھنے اور حق کرانے کا اختیار ہے۔

۴۔ باقوی اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ پ کے علاوہ کسی اور دلی نے نیک کا نکاح کر لیا ہو۔

فاحتفل بها لول مالک فعزها قال ان روج الاعد مع حضور الاقرب فانكاح مفسوح، ومروا فان النكاح جائز، ومروا قال للاقرب ان يحرز او يبيع، وهذا الخلاف كله فيما عدا الاول في استعماله، والحمد لله رب العالمين (۱۵۰)۔

مگر پریشانی یہ ہے کہ اگر صاحب نے اپنی رائے میں امام مالک کے وہ اقوال کو صحیح کر دیا ہے، کیونکہ امام مالک کی تیسری رائے کا مطلب نکاح منقوف ہے، اسی لئے دلی اقرب کی اجازت پر منقوف رکھا گیا ہے، اور دوسری رائے قطعی جواز کی ہے، اگر صاحب نے دونوں کو صحیح کر کے یہ رائے کا کر کے جائز بھی ہے، منقوف بھی ہے۔ پس اگر اگر صاحب کا مطلب جواز سے جواز منقوف ہو تو پھر یہ مسلک قطعی امام مالک کے قول کا لطف کے مطابق ہو سکتا ہے، اور کاہنی کے حق کی بات اگر صاحب نے شاید اس لئے کی ہو کہ یہ معاملہ عدالت کے ذریعہ حل ہو سکتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ متغیہ کے سوا دیگر اندک کے نزدیک باپ اور دادا کے سوا دیگر اولیاء کی ولایت علی مشترک یا محدود ہے، قول مشہور کے مطابق امام مالک کے یہاں باپ کے سوا، اور امام شافعی کے یہاں باپ اور دادا کے سوا کسی کو ولایت اجہار حاصل نہیں (ترغیب منہج، ص ۳۳۳)۔

بجز خیار بخل کا مسدودی باپ اور دادا کے سوا دیگر اولیاء کا ہے، اس لئے اس مقصد سے فقہی کے سوا کسی دوسرے مسلک میں اس کی بنیاد تلاش کرنا باطل کو کوسوں میل ناہم شکل ہے۔

۵۔ دوسرے نقطہ نظر جناب عبد العظیم عسکری اور مولانا افتخار الرحمن قاسمی صاحب کا ہے، اس کے مطابق دلی اقرب کی موجودگی میں دلی اہل بیت مانع کا نشانہ نہ رہتا، اگرچہ درست نہ ہوگا مگر یہ قول بھی فقہی کے مطابق نہیں ہے، بلکہ فقہاء کی یا فقہ شافعی سے ہم آہنگ ہے۔ اور نہ بحث مسئلہ میں مردان من لہم اب کی ضروری شرائط موجود نہیں ہیں۔



مناسب رشتہ: جانے تو ہی بعد نواح کر سکتا ہے انہیں؟ انما ہمزق کے سوا تو یہ بالام ہی فقہاء کے نزدیک غیبت حلفہ کی صورت میں  
ولی اقرب کی روایت ساقط ہو جاتی ہے، اور یہی ولی بعد یا حاکم وقت کی طرف (علی انکشاف الاقوال) مقلد ہو جاتی ہے (محلن ابن ابی نعیم)  
۱۵۸۱ء ۱۵۸۲ء ۱۵۸۳ء ۱۵۸۴ء ۱۵۸۵ء ۱۵۸۶ء ۱۵۸۷ء ۱۵۸۸ء ۱۵۸۹ء ۱۵۹۰ء ۱۵۹۱ء ۱۵۹۲ء ۱۵۹۳ء ۱۵۹۴ء ۱۵۹۵ء ۱۵۹۶ء ۱۵۹۷ء ۱۵۹۸ء ۱۵۹۹ء ۱۶۰۰ء ۱۶۰۱ء ۱۶۰۲ء ۱۶۰۳ء ۱۶۰۴ء ۱۶۰۵ء ۱۶۰۶ء ۱۶۰۷ء ۱۶۰۸ء ۱۶۰۹ء ۱۶۱۰ء ۱۶۱۱ء ۱۶۱۲ء ۱۶۱۳ء ۱۶۱۴ء ۱۶۱۵ء ۱۶۱۶ء ۱۶۱۷ء ۱۶۱۸ء ۱۶۱۹ء ۱۶۲۰ء ۱۶۲۱ء ۱۶۲۲ء ۱۶۲۳ء ۱۶۲۴ء ۱۶۲۵ء ۱۶۲۶ء ۱۶۲۷ء ۱۶۲۸ء ۱۶۲۹ء ۱۶۳۰ء ۱۶۳۱ء ۱۶۳۲ء ۱۶۳۳ء ۱۶۳۴ء ۱۶۳۵ء ۱۶۳۶ء ۱۶۳۷ء ۱۶۳۸ء ۱۶۳۹ء ۱۶۴۰ء ۱۶۴۱ء ۱۶۴۲ء ۱۶۴۳ء ۱۶۴۴ء ۱۶۴۵ء ۱۶۴۶ء ۱۶۴۷ء ۱۶۴۸ء ۱۶۴۹ء ۱۶۵۰ء ۱۶۵۱ء ۱۶۵۲ء ۱۶۵۳ء ۱۶۵۴ء ۱۶۵۵ء ۱۶۵۶ء ۱۶۵۷ء ۱۶۵۸ء ۱۶۵۹ء ۱۶۶۰ء ۱۶۶۱ء ۱۶۶۲ء ۱۶۶۳ء ۱۶۶۴ء ۱۶۶۵ء ۱۶۶۶ء ۱۶۶۷ء ۱۶۶۸ء ۱۶۶۹ء ۱۶۷۰ء ۱۶۷۱ء ۱۶۷۲ء ۱۶۷۳ء ۱۶۷۴ء ۱۶۷۵ء ۱۶۷۶ء ۱۶۷۷ء ۱۶۷۸ء ۱۶۷۹ء ۱۶۸۰ء ۱۶۸۱ء ۱۶۸۲ء ۱۶۸۳ء ۱۶۸۴ء ۱۶۸۵ء ۱۶۸۶ء ۱۶۸۷ء ۱۶۸۸ء ۱۶۸۹ء ۱۶۹۰ء ۱۶۹۱ء ۱۶۹۲ء ۱۶۹۳ء ۱۶۹۴ء ۱۶۹۵ء ۱۶۹۶ء ۱۶۹۷ء ۱۶۹۸ء ۱۶۹۹ء ۱۷۰۰ء ۱۷۰۱ء ۱۷۰۲ء ۱۷۰۳ء ۱۷۰۴ء ۱۷۰۵ء ۱۷۰۶ء ۱۷۰۷ء ۱۷۰۸ء ۱۷۰۹ء ۱۷۱۰ء ۱۷۱۱ء ۱۷۱۲ء ۱۷۱۳ء ۱۷۱۴ء ۱۷۱۵ء ۱۷۱۶ء ۱۷۱۷ء ۱۷۱۸ء ۱۷۱۹ء ۱۷۲۰ء ۱۷۲۱ء ۱۷۲۲ء ۱۷۲۳ء ۱۷۲۴ء ۱۷۲۵ء ۱۷۲۶ء ۱۷۲۷ء ۱۷۲۸ء ۱۷۲۹ء ۱۷۳۰ء ۱۷۳۱ء ۱۷۳۲ء ۱۷۳۳ء ۱۷۳۴ء ۱۷۳۵ء ۱۷۳۶ء ۱۷۳۷ء ۱۷۳۸ء ۱۷۳۹ء ۱۷۴۰ء ۱۷۴۱ء ۱۷۴۲ء ۱۷۴۳ء ۱۷۴۴ء ۱۷۴۵ء ۱۷۴۶ء ۱۷۴۷ء ۱۷۴۸ء ۱۷۴۹ء ۱۷۵۰ء ۱۷۵۱ء ۱۷۵۲ء ۱۷۵۳ء ۱۷۵۴ء ۱۷۵۵ء ۱۷۵۶ء ۱۷۵۷ء ۱۷۵۸ء ۱۷۵۹ء ۱۷۶۰ء ۱۷۶۱ء ۱۷۶۲ء ۱۷۶۳ء ۱۷۶۴ء ۱۷۶۵ء ۱۷۶۶ء ۱۷۶۷ء ۱۷۶۸ء ۱۷۶۹ء ۱۷۷۰ء ۱۷۷۱ء ۱۷۷۲ء ۱۷۷۳ء ۱۷۷۴ء ۱۷۷۵ء ۱۷۷۶ء ۱۷۷۷ء ۱۷۷۸ء ۱۷۷۹ء ۱۷۸۰ء ۱۷۸۱ء ۱۷۸۲ء ۱۷۸۳ء ۱۷۸۴ء ۱۷۸۵ء ۱۷۸۶ء ۱۷۸۷ء ۱۷۸۸ء ۱۷۸۹ء ۱۷۹۰ء ۱۷۹۱ء ۱۷۹۲ء ۱۷۹۳ء ۱۷۹۴ء ۱۷۹۵ء ۱۷۹۶ء ۱۷۹۷ء ۱۷۹۸ء ۱۷۹۹ء ۱۸۰۰ء ۱۸۰۱ء ۱۸۰۲ء ۱۸۰۳ء ۱۸۰۴ء ۱۸۰۵ء ۱۸۰۶ء ۱۸۰۷ء ۱۸۰۸ء ۱۸۰۹ء ۱۸۱۰ء ۱۸۱۱ء ۱۸۱۲ء ۱۸۱۳ء ۱۸۱۴ء ۱۸۱۵ء ۱۸۱۶ء ۱۸۱۷ء ۱۸۱۸ء ۱۸۱۹ء ۱۸۲۰ء ۱۸۲۱ء ۱۸۲۲ء ۱۸۲۳ء ۱۸۲۴ء ۱۸۲۵ء ۱۸۲۶ء ۱۸۲۷ء ۱۸۲۸ء ۱۸۲۹ء ۱۸۳۰ء ۱۸۳۱ء ۱۸۳۲ء ۱۸۳۳ء ۱۸۳۴ء ۱۸۳۵ء ۱۸۳۶ء ۱۸۳۷ء ۱۸۳۸ء ۱۸۳۹ء ۱۸۴۰ء ۱۸۴۱ء ۱۸۴۲ء ۱۸۴۳ء ۱۸۴۴ء ۱۸۴۵ء ۱۸۴۶ء ۱۸۴۷ء ۱۸۴۸ء ۱۸۴۹ء ۱۸۵۰ء ۱۸۵۱ء ۱۸۵۲ء ۱۸۵۳ء ۱۸۵۴ء ۱۸۵۵ء ۱۸۵۶ء ۱۸۵۷ء ۱۸۵۸ء ۱۸۵۹ء ۱۸۶۰ء ۱۸۶۱ء ۱۸۶۲ء ۱۸۶۳ء ۱۸۶۴ء ۱۸۶۵ء ۱۸۶۶ء ۱۸۶۷ء ۱۸۶۸ء ۱۸۶۹ء ۱۸۷۰ء ۱۸۷۱ء ۱۸۷۲ء ۱۸۷۳ء ۱۸۷۴ء ۱۸۷۵ء ۱۸۷۶ء ۱۸۷۷ء ۱۸۷۸ء ۱۸۷۹ء ۱۸۸۰ء ۱۸۸۱ء ۱۸۸۲ء ۱۸۸۳ء ۱۸۸۴ء ۱۸۸۵ء ۱۸۸۶ء ۱۸۸۷ء ۱۸۸۸ء ۱۸۸۹ء ۱۸۹۰ء ۱۸۹۱ء ۱۸۹۲ء ۱۸۹۳ء ۱۸۹۴ء ۱۸۹۵ء ۱۸۹۶ء ۱۸۹۷ء ۱۸۹۸ء ۱۸۹۹ء ۱۹۰۰ء ۱۹۰۱ء ۱۹۰۲ء ۱۹۰۳ء ۱۹۰۴ء ۱۹۰۵ء ۱۹۰۶ء ۱۹۰۷ء ۱۹۰۸ء ۱۹۰۹ء ۱۹۱۰ء ۱۹۱۱ء ۱۹۱۲ء ۱۹۱۳ء ۱۹۱۴ء ۱۹۱۵ء ۱۹۱۶ء ۱۹۱۷ء ۱۹۱۸ء ۱۹۱۹ء ۱۹۲۰ء ۱۹۲۱ء ۱۹۲۲ء ۱۹۲۳ء ۱۹۲۴ء ۱۹۲۵ء ۱۹۲۶ء ۱۹۲۷ء ۱۹۲۸ء ۱۹۲۹ء ۱۹۳۰ء ۱۹۳۱ء ۱۹۳۲ء ۱۹۳۳ء ۱۹۳۴ء ۱۹۳۵ء ۱۹۳۶ء ۱۹۳۷ء ۱۹۳۸ء ۱۹۳۹ء ۱۹۴۰ء ۱۹۴۱ء ۱۹۴۲ء ۱۹۴۳ء ۱۹۴۴ء ۱۹۴۵ء ۱۹۴۶ء ۱۹۴۷ء ۱۹۴۸ء ۱۹۴۹ء ۱۹۵۰ء ۱۹۵۱ء ۱۹۵۲ء ۱۹۵۳ء ۱۹۵۴ء ۱۹۵۵ء ۱۹۵۶ء ۱۹۵۷ء ۱۹۵۸ء ۱۹۵۹ء ۱۹۶۰ء ۱۹۶۱ء ۱۹۶۲ء ۱۹۶۳ء ۱۹۶۴ء ۱۹۶۵ء ۱۹۶۶ء ۱۹۶۷ء ۱۹۶۸ء ۱۹۶۹ء ۱۹۷۰ء ۱۹۷۱ء ۱۹۷۲ء ۱۹۷۳ء ۱۹۷۴ء ۱۹۷۵ء ۱۹۷۶ء ۱۹۷۷ء ۱۹۷۸ء ۱۹۷۹

معاذ اللہ! میں کی اس سلسلہ میں باغی بن گیا ہوں۔

البتہ فقہاء کی طرف سے قتال کا رد کے بعد یہاں تک کہ یہ بات ثقہ فقہاء کی نسبت مقلد کا اطلاق کس حد پر ہوگا؟ فقہانی میں اس مسئلہ میں بھی معاملات ملتی ہیں۔

۱. مسافت متر.

۲۔ اتنی دوری کہ قلم سال میں صرف ایک بار پہنچ سکیں۔

۳۔ ایسے مقام پر ہمارے دل اقرب سے دُش کے اندھ کائنات کے بارے میں مٹھو کر رہا لیکن نہ (جولائی ۱۹۷۹ء)۔ ماسکری

پنج روایات کمال لکھوں میں نمبر آئی ہیں۔

۱۔ خیر متھو نگار حضرات نے مسافتِ عصی کے لئے اختیار کی ہے، بہن کے ساتھ گمراہی ہے، ڈاکٹر ظفر الاسلام، مولانا برہان الدین سنہیل، مولانا مفتی حبیب اللہ صاحب۔ ان حضرات نے اپنے روحان کے اسباب پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے، لیکن جہاں تک روایات اور آراء کے تجزیے سے کچھ بھی آتا ہے، اس پر فریج کے دوا انہما اسباب ہو سکتے ہیں

(ا) ایک اس ماہر کے اس قول میں ایک حینہ مد قائم ہو جاتی ہے جو لوگوں کے لئے اہمیت رکھتی ہے۔ مگر ان اہمیتوں میں دوسروں کی رائے جاننے اور اس مسئلے میں تعلیمات کی ضرورت چنی کے لئے ہر ایک کے لئے آسان نہیں۔

(ب) دوسری وجہ یہ ہے کہ اکثر مفسرین نے اس روایت کو اختیار کیا ہے، اور کتب فقہیہ میں اس کے لئے "وطیہ" انتہائی "کی تصریح آئی ہے مگر اس رائے میں اذیت ہے کہ کیا جگہ حالات پر متعلق نہیں ہے اس لئے کہ صرف سطر (۴۸ میل) کا ملاحظہ کرنے کی بنا پر اندازہ دینا اور میں گھنٹوں بلکہ سطحوں کا ہے جس میں لی ضرب سے مشورہ و ملاحظہ مشکل نہیں۔

۲۔ علی بہن علی نے دوسری شادی کو ہند کیا ہے۔ جس کی طرف اسے مقام ہر کہہ کر ہے وہاں تک سال میں صرف ایک بار پہنچ سکتی ہیں۔ یہی اپنی زندگی کی کوئی وجہ نہیں کہ اس کی کہ وہ دلی کہہ گا۔ ان سے متاثر ہوئے ہیں۔

مگر اس قول میں بھی مشکل یہ ہے کہ راجہ مطہر ہندو نام کی ایسا مقام نہیں رہ گیا جہاں کاٹوں کو یہ سوچنے میں ایک سال کا  
 اور صفحہ جانے ہوا صفت اور اس باتوں کے اس جو چہ در اس میں بالکل عجیب بات مطہر ہوتی ہے۔

۲۔ مذکورہ چار مصائب کے سوا بقدر نام ستارہوں نے تیسری روایت کا کچھ غلط فہم کیا ہے۔ یعنی اولیٰ القربا ہے مقام پر









جوابات:

ولایت نکاح

مفہوم، اقسام اور شرائط

**امین مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی**

- ۱- مولانا خالد سیف اللہ دہلوی صاحب
- ۲- مولانا ابن العربین شہنشاہ صاحب
- ۳- مفتی حبیب اللہ قادری صاحب
- ۴- مفتی محمد علی دہلوی صاحب
- ۵- مفتی جمیل احمد دہلوی صاحب
- ۶- مولانا ہوشیار سہاکی صاحب
- ۷- مولانا نور محمد قادری صاحب
- ۸- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۹- مولانا حفصہ الاسلام قادری صاحب
- ۱۰- مولانا محمد سعید العظیم اصطلی صاحب
- ۱۱- مولانا ظفر عالم ندوی صاحب
- ۱۲- مفتی نسیم احمد قادری صاحب
- ۱۳- مفتی خیر علی صاحب
- ۱۴- مولانا راشد حسین ندوی صاحب
- ۱۵- مولانا عبدالحق انصاری صاحب
- ۱۶- مولانا محمد ابراہیم خان صاحب
- ۱۷- مولانا خورشید انور ظہری صاحب
- ۱۸- مولانا ۱۴ رشتہ دار محمد اعظمی صاحب
- ۱۹- مولانا مفتی محمد احسان صاحب
- ۲۰- مولانا محمد التیوم پٹیل صاحب
- ۲۱- مولانا محمد مصطفیٰ قادری صاحب
- ۲۲- مولانا محمد درویش الدین صاحب
- ۲۳- مفتی محمد صالح بنی قادری صاحب
- ۲۴- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۲۵- مولانا محمد الحلیف پٹیل صاحب
- ۲۶- مولانا خدای الرحمن قادری صاحب
- ۲۷- مولانا محمد یحییٰ صاحب
- ۲۸- مولانا محمد شاہزادہ قادری صاحب
- ۲۹- مولانا محمد صدیق عالم قادری صاحب
- ۳۰- مولانا محمد اسحاق قادری صاحب
- ۳۱- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۲- مولانا فرحت انوار قادری صاحب
- ۳۳- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۴- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۵- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۶- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۷- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۸- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۳۹- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۰- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۱- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۲- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۳- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۴- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۵- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۶- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۷- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۸- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۴۹- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب
- ۵۰- مولانا محمد رفیع الدین قادری صاحب

## ولایت نکاح

مفہوم، اقسام اور شرائط

کتاب ساری زندگی کا ایک اہم مسئلہ ہے کیونکہ خیر یا بُرے طور پر علاج ہی سے خاندان اور فرد مجسم آسکتے ہیں۔ کتاب ساری زندگی میں مہارت کے بعد سب سے زیادہ علاج و طلاق، نرس، بچن کے متعلق ذکر کیا گیا ہے اور وہ علاج زندگی کے متعلق جرحی ہے۔ سمیٹ کے کا ذکر کیا ہے۔ اس میں زندگی کے بارے میں جو اہم کام ہیں ان کی وضاحت ہے کہ جو کام کاوش سے زیادہ سے زیادہ اور مضحکہ اور پاکیزہ اور شریعت سے اس کے لئے مختلف ذرائع اقتصادی ہیں۔ غفلت، ان کے دلائل و کلمات کا مسئلہ بھی ہے۔

مصرہ مصر میں سماجی قدروں میں تبدیلیوں کی وجہ سے ولایت و کلمات سے متعلق مصر میں کئی موضوعات بحث ہوئے ہیں۔ اس میں لکھنؤ میں روز پتہ و کلمات کی بابت اصلاحی تعلیمات، دور مصر حاضر میں ایسے طبعی کے لئے مصر و مذہب، فن، نو فو، دیگر کی دعوت دینے کی ضرورت، محسن ہوئے، ان سلسلہ میں سب ذیل سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں

ولایت کے تقاسم، ان کے شرائط کیا ہیں؟

سوانہ پھرا۔ شریعت! حاسیہ کی دلالت کا غلبہ ہو گیا ہے ماحول دلا بہت علیٰ غفلی کیلئے کاباشر میں؟

## جوابات

ولایت کی حقیقت اور نکتہ پتہ علی انفس کی شرطیں:

اور بے لگن پڑا۔ یہ شعر نہ گونا گونے کے الفاظ اور اس سے اشتیاق و تیز روایت سے ملتا ہے۔ مسکنی کے الفاظ میں: "لا یلہ"

تعبذ بقول عسى انغير.. شاء او ابي (البرهان) (١٩٧٦).

[illegible]

ماقبل ہر قہراً منسل نہ ہو، بالغ ہو یا بالغ نہ ہو وہ فی الخلق زیر ولایت شخص کا وارث بن سکتا ہو، یہ شرط خلیفہ کے نزدیک ہے۔ اسی بنیاد پر خلیفہ کے یہاں نظام ولی نہیں ہو سکتا، اگر زیر ولایت شخص سلطان ہو تو ولی کا بھی سلطان ہونا ضروری ہے (راجہ صفحہ ۵۰۰۰، ۵۰۰۱) البتہ خلیفہ کے نزدیک یہ ضروری نہیں کہ ولی کا صہبہ شہادہ ہو اور نہ یہ ضروری ہے کہ وہ نفس سے محفوظ ہو (راجہ صفحہ ۵۰۰۱، ۵۰۰۲)۔ سنی طریقی یعنی جو شخص زیر ولایت ہو اس سے حلق شرط کی تفصیل یہ ہے کہ ولی کے اقرار، کے لحاظ سے ولایت کی دو قسمیں ہیں ولایت انتخاب، ولایت مکیب۔

ولایت انتخاب سے مراد ہے کہ ولی کا تعریف زیر ولایت شخص کے لئے لازم ہو جائے، یہ ولایت باطل اور لازماً منسل بالغ پر حاصل ہوتی ہے، ماقبل بالغ لڑکے اور لڑکی پر یہ ولایت حاصل نہیں ہوتی (راجہ صفحہ ۵۰۰۲)۔ قاعدہ ہلالہ کی یہ ولایت خب و انتخاب ہوتی ہے اور ولی کا عقد اس کے لئے لازم نہیں ہے۔

ولی کے تعریف سے حلق شرط یہ ہے کہ وہ تعریف زیر ولایت شخص کے حق میں مفید واقع ہو نہ کہ نقصان دہ اور معر (راجہ صفحہ ۵۰۰۲)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

## شریعت میں ولایت کا مفہوم:

ولایت کے معنی تعهد القول علی العہر شاہ او امی (برائے حق ۱۰۹۳)۔ والایۃ تعہد القول علی العہر ثبت تاریخ فرامۃ و ملک و ولایۃ و امامۃ (برائے حق ۱۰۹۴)۔

اس کی دو قسمیں ہیں (الف) ولایت حم و انتخاب، (ب) ولایت خب و انتخاب۔ جیسا کہ درج بالا میں ہے وہی موعان ولایۃ خب ولایۃ اجار علی الصغیر۔ (درحق) ولایت علی شخص سے مراد، ولایت اقرار ہے تو اس کے لئے عقل، بلوغ، حریت، ملکیت، اسلام، قربت (ایمانت) ولی کے شرط ہیں و تبصر کے لئے دینے (راجہ صفحہ ۱۲۳۸)۔

(مولانا میرمن الدین منہجی)

ولایت صدر ہے، اس کا لغوی معنی محبت و محبت سے۔ لیکن فقہ شریعت کی اصطلاح میں اس کا مفہوم ہے اور سے۔ قول کو اقرار کرنا خواہ یہ صحیحہ و راست میں ہو یا غلط میں ہو یا وہ اس میں نہ ہو یا صاحب اختیار ولایت کی طرف میں نہ ہو یا میں

والولایۃ تعہد القول علی العہر ثبت تاریخ فرامۃ و ملک و ولایۃ و امامۃ (برائے حق ۱۰۹۴)۔



۱۔ قرابت ۲۔ نكف ۳۔ دلا ۴۔ اناست۔

میرزا نایت کی اور ششیں ہیں:

دنایت غیب اور رازیت اجاہ۔

دنایت غیب بالغ صورت پر ہوتی ہے اور دلایت اجہر و صغیر اور مستور و لہیر پر ہوتی ہے۔ اسی کی وجہ سے کہ اس کا اپنا نشان خود کرنا وہ کون کی نظر میں باعث ظن ہے اور مارا میں اس صورت کو عزت کی نادر سے نہیں اچکھ جاسکے، اس لئے وہ بالکل کھلی جاتلاخ خود کر سکتی ہے۔ لیکن مذکورہ نشانوں کی وجہ سے دنیا کا سوجھ دھوٹا بہتر ہے۔ دلایت کی انفس کے لئے باعث عافیت و شرف ہے۔ اور چونکہ صغیر و صغیر اور بحول، اپنے نفس کے مالک نہیں ہوتے اس لئے دلی کو ان پر جبر کا حق ہے۔

(افنی مملو، علی و ۱۰۰ ج ۱)

انایت کے اقسام اور ان کی شرائط:

دلایت کے فعلی معنی محبت و نصرت کے ہیں، دلایت کی نفی تخریف و ہے منعطف المغول علی انھیوت و انکو انھی (دور و ۱۳۳۱، بحر و ۱۰۳) اسی بات دوسرے پر نکتہ کرتا، خواہ وہ اس بات کو پسند کرے یا نہ کرے۔

دنایت نفس کا ثبات چار طریقوں سے ہوتا ہے

قرابت، حب، دلا، اناست (مسلم تکرار، اس کا: حب)۔

دلی مرغطف، اکلا: ہے لیکن شرماء کی تخریف یہ ہے:

طباع الغافل جوارث و لو لم یلق علی السطح عالم یکن صہنکا (دور و ۱۳۳۱)

بالغ، عالم، جوارث اگر چہ اس دور، غیب صبح کی بنیاد پر، بسبب تک صبحک نہ ہو۔

(افنی جمل، حمد ندیری)

شریعت و ملامت و دلایت کا مفہوم یہ ہے کہ دوسرے پر بات کو نافذ کر دینا یا نہ کر دینا چاہیے۔ دلایت کی دو قسمیں ہیں۔ ا۔ دلایت کہ جب دفعہ غم پر اُپرچہ کر دیا نہیں ہوتا۔ دلایت اجہر و لہیر کی پر، اگر چہ وہ شبہ (دور و ۱۳۳۱)۔

دلایت علی انفس کی بشرطیں:

شرکت کا انتشار کا نام دلایت فی انکار گئی ہے بلکہ اس شخص کا کلام متعقد نہ ہوگی جس کا کوئی دلی نہیں ہو۔ در کلام کے بہ عمل دلایت کی چار قسمیں ہیں: ۱۔ دلایت صفت ۲۔ دلایت قرابت ۳۔ دلایت اناست ۴۔ دلایت اناست۔

۱۔ ولایت ملک کے لئے تین شرائط ہیں ۱۔ مائل ہو ۲۔ بالغ ہو ۳۔ لہذا یتیموں وغیرہ مائل مرد اور عاقل بچہ ولی النکاح نہیں ہو سکتے ۴۔ ملک مطلق ۵۔ من کی صورت یہ ہے کہ مالک کی ملکیت اس پر مکمل طریقہ سے ہو (مائل مبالغہ ص ۲۳)۔

۲۔ ولایت قربت جس کا معنی ولی ہے اس کی دو شرطیں ہیں ۱۔ ولی کا مائل ہو ۲۔ ولی کا بالغ ہو ۳۔ لہذا ایک اور یتیم ولی النکاح نہیں ہو سکتے ۴۔ مسلمان ہو ۵۔ شرط نہیں ہے بیز مائل ہو ۶۔ مگر شرط نہیں ہے۔

۳۔ اور من کا معنی مولیٰ علیہ ہے یعنی جس شخص پر ولایت ملتی ہے اس ولایت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ولایت ایجاب ۲۔ ولایت تحب۔ ولایت ایجاب کی شرط ۱۔ بالغ ۲۔ بالغ ہونا ہے یا یتیم اور بھوتہ کبیرہ ہونا ہے لہذا یہ ولایت مائل مرد و عورت اور بالغ مرد و عورت پر نہ ہوگی (مائل مبالغہ ص ۲۳)۔

ولایت تحب یا زائد مائل ہوا پر نہ ہوتی ہے خواہ باکرہ ہو یا عجب اس ولایت کے لئے مولى علیہ کا نفاذ راضی ہونا شرط ہے (مائل مبالغہ ص ۲۳)۔

۴۔ ولایت ولہ اس کا جب فوت ہوا ہے انبی ۱۔ عقیقہ نے فرمایا وہ ایک نوعاً ہے گوشت کا نسب کے گوشت کے نوع سے کی طرح ۲۔ جو کہ سب جب ولایت ہے تو اسی طرح ولایت ہوگا۔

اس ولایت کے فوت کی شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والے مولى کے لئے قربت کی جہت سے کوئی عصب نہ ہو ۱۔ اگر کوئی عصب ہوگا تو آزاد کرنے والے مولى کو ولایت نہ ملے گی (مائل مبالغہ ص ۲۳)۔

۵۔ ولایت امامت اس کے لئے وہی شرائط ہیں جو ولایت قربت کے لئے ہیں وہاں مرجع و شرطیں اور ہیں ۱۔ وہی ولی ولی نہ ہو ۲۔ ولی کی طرف سے وہ کہہ دے۔

(مولانا ابوسلمہ بن مفلح)

۱۔ دوسرے شخص پر اس کی رضامندی کے لئے اپنے تعریف کو نافذ کرنے کا حق ولایت ہے اور اس کا مقصد چھوٹے اور بڑے کوئی مخالفت جرحیت ۲۔ نصیحت اور تان کرانے کی (۱۔ ادا رہی کی جیسا ہے) (مائل مبالغہ ص ۲۳)۔

ولایت علی ایسے سے متعلق شرائط تین طرح کی ہیں ۱۔ ولی سے متعلق شرائط ۲۔ ذمہ لایہ دہنے والے سے متعلق شرائط ۳۔ تصرف سے متعلق شرائط (مائل مبالغہ ص ۲۳)۔

۱۔ ولی سے متعلق شرائط ۱۔ ذمہ لایہ دہنے والے سے متعلق شرائط

۱۔ ولی کا قس ہو ۲۔ بالغ ہو ۳۔ قربت دار ہو ۴۔ مسلمان ہو ۵۔ الامت دار ہو (۱۔ عاقل و بالغ)۔  
۲۔ ولایت رہنے والے (۱۔ مولى علیہ) کے قبائلیہ سے ولایت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ولایت ایجاب ۲۔ ولایت تحب۔







دینے کے سلسلہ میں صرف یک کوئی ہوا اور امت میں نہیں ہے بلکہ کوئی ایسی بات بھی حدیث میں نہیں ہے جو اس بات بالکل غایب ہو۔ "نئی آیت" وہ آیت ہے جس میں استدلال کیا جا رہا ہے ان کے اندر ہم اشتراط کے معنی کا پورا پورا اعتقاد ہے۔ یہ بھی ہے کہ بعض اہل اعتقاد آیت کے حقیقی ہیں لیکن ان کی محنت کے بارے میں شک کیا ہے۔

وہ آیت کی طرف کے فلسفہ میں جن آیت سے استدلال کیا گیا ہے ان میں سب سے نمایاں آیت ہے "لَا تَنْكحُوا" ای ہنکھو (اور ۱۵۸ بقرہ ۳۳) "تاکہ میں آیت میں صرف یہ کہا گیا ہے کہ ان مردوں کے لئے ان کے رشتہ دار اپنے خیموں سے نکاح نہ کرنے میں رکاوٹ نہ پیدا کریں۔ فعل کا مطلب یہ ہے کہ محنت سے خیموں کی اجازت ضرور ہے بلکہ ان کے مخالف معنی کا زیادہ اقبال ہے۔ اسی طرح ایک دوسری آیت جس سے استدلال کیا جا رہا ہے "وَلَا تَنْكحُوا" طے کر کے معنی یا سنو " (اور ۱۵۸ بقرہ ۳۳) جو اصحاب ولایت کو ضرور دہیچ ہیں ان کا کہنا ہے کہ اس آیت میں خطاب انبیاء سے ہے جو ان کے دیکھ لیٹیں ہیں ان کا کہنا ہے کہ اس میں خطاب اولی الامر یا تمام مسلمانوں سے ہے اگر یہ کہا جائے کہ اس میں خطاب بھی شامل ہیں تو یہ محنت جو شریعت کی عائد کر رہا ہے اس میں الیہ کو کوئی دلیل نہیں ہے مگر صرف اہل اسے خطاب مان جانے تو اس پر جس "مذہب" کے اصحاب ایک الیہ اور تمام صفات اور براتہ سے ان کو دے جاتے ہیں اور یہ ہوا نہیں۔

» مرنے کی طرف کی آیتیں ایسی ہیں جن میں دلایا کہ نظر انداز کر کے نکاح کا فعل خود مردوں کی طرف منسوب کیا گیا ہے مثلاً: "لَا تَحْجِجْ عَمَّكَ فِيمَا لَعَنَ" (یعنی ہنکھو) (سورۃ بقرہ ۲۳۸) یا خود ذکر کہ بالا آیت ".... ان ہنکھو" (اور ۱۵۸ بقرہ ۳۳) یا آیت ".... حتی تنکحوا رجلاً طہراً" (اور ۱۵۸ بقرہ ۳۳)۔

ہمارے ایک ائمہ کا قائل ہے کہ اس سلسلہ میں ایک حدیث حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ  
 لیسہ امرأة نکحت بصری ابن ولیدھا فتکاحھا باختلاف ثلاث مراتھ وان دخل بها فالتھمیر لھا بسا اھصاب  
 منها انھن یسخرنوا لھا لسلطان ولی من لا ولی لھا۔

اس حدیث کے بارے میں تمام ترمذی نے حدیث میں کہا ہے جب کہ بعض دوسروں نے اس کی محنت میں اختلاف کیا ہے۔ اگر کسی کو بھیج بھی ان الیہ جانے تو اس سے صرف حصول انہن ضروری قرار پایا ہے نہ کہ کوئی کھڑے بیٹھ کر۔

اشتراط اولی کی حیثیت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اہل حدیث کو بھی دیکھ کر کہا ہے:  
 الایم یعنی بغضھا والیکر فستأمر فی لغسھا ولذلھا صہ تھا۔

عامتھر اس میں صرف حب اور کفر کے درمیان فرق کرنے کی بات کہی گئی ہے لیکن اگر دونوں کی رائے مطہم کی جائے اور  
 ولید ابن کثیر کا کہنا ہے تو "الایم یعنی بغضھا من ولیدھا" کا حاصل یہ ہوا؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک اور حدیث میں بھی دیکھ کر کہا ہے: "لا نکح (لا بولی) ولیدھا حتی یحلل یتیم اس کے سرور

ہونے میں اختلاف ہے۔ اسی طرح حضرت ام سلمہؓ سے حضور پاک ﷺ کے نکاح کے سلسلہ میں ان کے بیٹے کو ولی بنانے والی حدیث کی صحت بھی مشکوک ہے۔ قیاس یہ کہتا ہے کہ ولی کے اشتراط کے سلسلہ میں کوئی مضبوط بات ہونی تو قواض کے ساتھ ضروری ہوتی، کیونکہ اس سے ہر وقت اور ہر جگہ ساقیہ پیش آتا رہا ہے۔

مذہب بالانسیہ کا مطلب یہ نہیں کہ ولایت کا حکام غیر شرعی یا غیر منید ہے، بلکہ اس کی ضرورت کے لئے شرعی و عقلی دلائل ہیں۔ جس طرح ملک کے نظم و نسق چلانے کے لئے اور اس کے مسائل کو حل کرنے کے لئے امیر یا حاکم کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح خاندان کے حکام کو چلانے کے لئے ولی کا ہونا ضروری ہے، مگر اس کو ایسے اختیارات نہیں دیے جاسکتے جو شریعت یا عرف و عادت کے خلاف ہوں۔ ان ضروریات کے بعد بچے گئے سوالوں کے جوابات یقینی ہیں

ولایت کے معنی معاملہ کا ذمہ دار ہونا یا سرپرستی، مگرانی کے ہیں، ولایت کے لئے اسلام، یوں اور ذکوریت کے شرائط پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ ان کے علاوہ حریت، رشدا اور عدالت جیسے صفات بھی شرط ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف پایا جاتا ہے۔  
(ذاکر عبد الصلیم اصلاحی)

ولایت کا فقہی معنی اور شرعی مفہوم:

ولی کا لفظ اگر ابتدائی قلیل کے لئے استعمال کیا جائے تو اس کے معنی "مددگار" (مددگار) (میں عربی ۲۴۸) قرآن کریم کی مختلف آیات میں ولی کا لفظ اس مفہوم میں استعمال کیا گیا ہے مثلاً "ولنی الذین آمنوا یخرجہم من الظلمت الی النور" (البقرہ)۔

ولی کا لفظ صدیق اور محب کے مفہوم میں بھی مستعمل ہے (المکرم ۲۴۸) فقہی اعتبار سے ولی اس شخص کو بھی کہا جاتا ہے جو کسی معاملہ کا ذمہ دار ہو یا کسی معاملہ کو انجام دے "مکمل من ولی امر" (الوطاع ۲۴۸)۔

صاحب لسان العرب نے "ولی" کا مفہوم ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:  
"الولی" (اور اسی قبیل سے ولی التیم ہے) اس سے مراد ان شخص ہے جو کسی خیم کا ذمہ دار ہو اور اس کی مگرانی اور کفالت کرتا ہو۔  
اور "ولی المرأۃ" سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو کسی عورت کے عقد نکاح کا ذمہ دار ہوتا ہے اس کی اجازت کے بغیر عورت کا نکاح نہیں ہوتا ہے۔ اسی مفہوم میں حدیث رسول ﷺ "انما امرؤ نکحت بغير إذن ولہا فکاحہا باطل" میں ولی کا لفظ استعمال ہوا ہے (ابن عربی ۲۴۸)۔

ولایت، ولی النبی و ولی علیہ ولایت و ولایت کا معنی ہے ولایت (یا مگر) سلطان اور ولایت (یا فاضل) حضرت کے معنی میں مستعمل ہے (مرو ۲۴۸)۔

۱۱۔ اصطلاح شرع میں تصفیہ القول علی الامر شاء الامر اگر ایسی نکتہ داریت سے تعبیر نہ جاتے ہے، بلکہ غیر برہان کی عملیہ ولایت ہے، چاہے اخیر جمہور کسی حکم اور قول کی عملیہ نہ جانتے وہ اسے پسند کرے یا ناپسند کرے (مکمل احیاء ص ۵۰۰)۔  
املائے شمس ہے۔

و انولاية قضية: القول علی الامر..... شاء او لم یشاء (دری علی و خبر ص ۲۷۲)۔

ڈکٹر وہبہ جلیل نے ولایت کی اصطلاحی تخریج کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”هي سلطة شرعية يمنكها بها صاحبها من إنشاء الطود و التصولات و تنفيذها علی ترسیب الامتاز

انشرعہ علیها (نور الامتاز ص ۳۷۲)۔

ولایت کی قسمیں:

تفصیل کے نزدیک ولایت کی حسب ذیل تین قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت علی النفس ۲۰۔ ولایت علی المال ۳۰۔ ولایت علی النفس والمال۔

۱۔ ولایت علی النفس: ولایت علی نفس کی صورت میں ولی کو اپنے ذریعہ ولایت کو کے اور لڑکی کی خیمہ و تربیت، طلاق و معاہدہ، نکاح و غیرہ کے اختیارات حاصل کرتے ہیں۔ ۲۰۔ ولایت علی المال: ولایت کے علاوہ دیگر کام جودیر، کو حسب ضابطہ شرعی حاصل ہوتی ہے۔

۳۰۔ ولایت علی النفس والمال: ولایت علی المال کی صورت میں ولی کو ذریعہ ولایت المراد کے مال و جائداد پر تصرف و امس کی تکمیل و انتظام و حفظ و انتفاع کا حق حاصل ہوتا ہے۔ ۲۰۔ ولایت علی النفس والمال: ولایت علی النفس و المال کی صورت میں غرض مال و دولت پر ولایت حاصل ہوتی ہے۔

۳۰۔ ولایت علی النفس والمال: ولایت علی النفس و المال کی صورت میں غرض مال و دولت پر ولایت حاصل ہوتی ہے۔

پھر، ولایت علی النفس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت بظاہر ۲۰۔ ولایت بطن۔

۱۔ ولایت بظاہر سے مراد ولایت ہے جو بیابان اور دار کو یا بیخ و بن ولایت بظاہر و بطن کی حیثیت رکھتی ہے، لڑکی کے لیے

بالغہ تک وہ بڑھ چلا، کسی طرح الفرحہ، باور و جوش پر حاصل ہونے والی ولایت بھی، ولایت اجزاء ہے، جسے حکم مستور اور مجنون لڑکی کا بھی ہے۔

۲۰۔ ولایت بطن سے مراد ولایت ہے جو عاقلہ و بالغہ و بالغہ پر حاصل ہوتی ہے، چہ وہ بالغہ ہو یا یتیم، عذر

ابن ابی امام نے ولایت علی النفس کی قسمیں کرتے ہوئے لکھا ہے:

الولاية علی الکساح تر عن ولاية لمدب واستعجاب وهو الولاية علی البالغة البالغة بکرة کانت او لیتا

ولایۃ اجبار وهو الولاية على الصغرة بكرة كانت ارضاً وكذا الكبيرة المعجونة والعرف لولادة الخاتم بل انما  
 اہم ۳۵۵۳۔

ولایت علی غنیمت کی شرائط:

ولایت علی غنیمت کے لئے: لی میں صبیہ زیر اثر لگا دیا جائے ضروری ہے۔

۱۔ زہر ہوتا ہے۔ عاقل ہوتا ہے۔ ۳۔ بالغ ہو جائے کسی نظام، جنوں اور بالغ کو ولایت حاصل نہیں ہوگی۔ غرضی ہند میں ہے:

لا ولاية لمصرک علی احد ولا للمخالف علی ولده، کذا فی محیط السرخسی۔ ولا ولاية لصغير  
 ولا مجنون ولا لکافر علی مسلم ومسلمة، کذا فی ملہ حاوی (نارینہ ۲۸۳، ج ۱ ص ۲۳۷)۔

ثبوت ولایت کے لئے نہ شریعت میں ہے کہ نہ فقہ کی رو سے ولایت ولایت نہیں ہوتی ہے کہ نہ اتالیق والی بھی اپنے  
 ذریعہ سے لائی اور نہ کے لکھ کر کہہ سکتا ہے۔ علامہ کا ساقی نے تحریر فرمایا ہے

وکذا المداخلة ليست بشرط ثبوت الولاية عند اصحابنا وللغافل ان یزوج منه وابناء الصغیرین  
 (درخ ۳۷۲)۔

علامہ ابن رشد لکھی نے شریعت کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے۔

فانهم اخفوا علی ان من شرط الولاية الاسلام والبلوغ والذكورة (ایلیٰ المعجلین رشد، ج ۱ ص ۱۸۲)۔

فتاویٰ کا دس کا حلقہ ہے کہ ۳۵۴ روایت اور روایت ہے کہ لکھے شریعت ہے۔

(مفتی مسعود احمد قاضی)

ولایت کا مفہوم:

نعت میں ولایت کے کئی معنی بیان کئے گئے ہیں، ایک معلوم محبت و طہارت کا ہے جس کو علامہ ابن ماجہ بن ثانی نے  
 رد المحتار (۵۵۳) میں معنی لکھنے نے تجریداً لکھی (۱۰۶۳) اور ذاکر دہرانی نے فقہ اسلامی (۱۸) میں ذکر  
 کیا ہے۔

ایک اور مفہوم جو زیادہ واضح اور موضوع سے قریب تر ہے جو ہے کہ ولایت کسی چیز کے مالک نے اور اس کو انجام  
 دینے کا نام ہے صاحب کلمۃ فیہ نے ایک نئی مفہوم بیان کیا ہے (کلمۃ الامم ۱۵۵)۔

اسلامی مفہوم علامہ ابن ماجہ بن اور غلامانی نے یہ بیان کیا ہے کہ دوسرے کی کسی امر کو نافذ کرنا خواہ وہ چاہے یا نہ  
 چاہے، ولایت کہلاتا ہے۔

الولاية هي ملققة لفيل القول على الغير شاء أو أبى (الامام ۵۵۳، المعبر فی ۱۰۹۳، بحر الرمان المحمود ۱/۲۵۹)  
 کی طرف سے ۶۸۰ھ (۱۲۸۱ء) میں لکھی گئی تھی، مفصل فی ۱۰۹۳، بحر الرمان المحمود ۱/۲۵۹۔

ولایت علی انفس کے شرائط:

ولایت علی انفس کی چار شرطیں تو متفق ہیں اور تین مختلف یہ ہیں۔ متفق ہیں شرائط ہیں مطلق، بلوغ، حریت، اور اتحاد  
 دیگر ۷۰۰۰ مختلف ہیں۔ مطلق، ذکریت، اور رشید (ان شرائط تیس کے لئے یکساں ہیں) ۱۰۹۳، بحر الرمان المحمود ۱/۲۵۹، مختلف ۱۰۹۳، بحر  
 ۱۰۹۳، شرح الفتن ۱۰۹۳، بحر الرمان المحمود ۱/۲۵۹، تفصیل فی ۱۰۹۳، بحر الرمان المحمود ۱/۲۵۹۔

(مولا علیؑ کا طہر، عالم تدریسی)

ولایت کے فتویٰ مبنیٰ حریت اور عمرت کے آئے ہیں، اور اصطلاح شرع میں اپنا قول اپنے علاوہ ہر فقہ کرنا ولایت کہلاتا ہے  
 خواہ غیر چاہے یا نہ چاہے، جیسے کہ درالمنہج ہے:

الولاية تعبد القول على الغير شاء أو أبى (۵۵۳)۔

ولایت علی انفس کے لئے عقل، بلوغ، اور حریت شرط ہے، اور ولایت علی غیر کے لئے عقل، بلوغ، اور حریت کے ہم  
 قرابت ملک، ولا اور امانت میں سے کسی ایک کا ہونا ضروری ہے، اور سلطان پر ولایت کے لئے امانت کی شرط ہے۔  
 ولی کی تعریف:

ولی لغت میں درست اور خیر خواہ کو کہتے ہیں، اور عرف عام میں عادتاً ہند اور عائشہ یا شریعہ کو کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع  
 میں عائشہ یا خیر خواہ کو کہتے ہیں، اگرچہ فاسق ہو، بشرطیکہ اپنی عزت کا ذیل رکھتا ہو، جیسا کہ درمختار ہے:

الولي لغة خلاف العدو، وعرفاً المصروف بالذ تعالى و شرعاً المانع المطلق الولوت ولو هادفاً على  
 المصطب مالم يكن معصياً (۵۵۳)۔

(معنی شیعہ علیؑ)

ولایت کا مفہوم اور اس کی شرطیں۔

اقتح براس کی مرضی، بلکہ مرضی کے قول، نافذ کرنا ولایت ہے، اور چھ واسطوں سے ۲۰ صحت، ۲۱ ہے:

۱۔ قرابت، ۲۔ ملکیت، ۳۔ ولاہ، ۴۔ امانت۔

الولاية تفيد الظول على الغير تحت بلوغ الرامة و ملك و لاء و براءة شاء او لمي (درمقل باطل  
 ۱۲۷۷)۔

ماقل، بالغ، وارث نفس دلی ہوتا ہے اگرچہ قاتق ہو جب تک صبیح نہ ہو۔ الواع العائل الوارث ولو لافسقا  
 علی المذهب عالم یکن مصدکا (تحریر صدر ج۱ فصل ۷ لے ۲، مجلے ۱۲۷۷)۔

کام میں دہم سے جان و مال کی حفاظت اور نفع انکسار کی بچان کے لئے رہبری ہوتی ہے اور محض دشمنی کی کے جب  
 انسان کے لئے صحیح طور پر کاموں کو انجام دینا مشکل ہوتا ہے اس لئے شریعت نے قرعی نقل کر کے اے ماقل بالغ رشتہ داروں کو اپنے  
 ماتحس پر اقتدار دے دیے ہیں۔ علامہ کاسانی نے فرمایا ولایت کی اہلیت ماتحت پر شفقت کرنے کی قدرت پر مبنی ہے اور یہ اسے اور  
 حل کے کمال سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔

لان اھنیة الولاية بالقدرة علی توصیل الضرر فی حق المولی علیہ، وذلك بحکام الرامی والعقل  
 (درائع ص ۷۷)۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مصوبت دلی کی تقدم کے لئے شرط ہے، صاحبین کے نزدیک اصل ولایت کے ثبوت کی شرط  
 بھی مصوبت ہے۔ مسن بن زید کی امام ابوحنیفہ سے یہی روایت ہے، اور صاحبین نے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے کہ اصل ولایت  
 کے لئے مصوبت شرط نہیں، وہ صرف قرابت دم پر مقدم کرنے کی شرط ہے۔ صہبی جو جوہر کی میں غیر صہبہ کو ولایت حاصل نہیں ہوگی،  
 اور صہبہ نہ ہوں تو غیر صہبہ مردوں و عورتوں میں سے قریب ترین رشتہ دار خطا مال، لیکن، خال کو ولایت حاصل ہوگی، پھر قریب تر،  
 جب کہ نکاح کرنے والا اس کا وارث ہو۔ مس کا نکاح انما ولایت سے کر رہا ہے، امام اعظم سے مشہور روایت یہی ہے، (دیکھئے  
 درائع ص ۷۷)۔

ولایت کے لئے عدالت شرط نہیں، لہذا ناقص اپنے بچوں کا نکاح کرانے کی اہلیت رکھتا ہے۔

وکذا العدالة ليست بشرط لقوت الولاية عند اصحابنا، وللغسل ان یزوج امه وامته الصغیرین  
 (درائع ص ۷۷)۔

### ولایت کی قسمیں:

ولایت کی دو قسمیں ہیں، ۱- محب، مکلف یا اگرچہ باکرہ ہوں یا ولایت محب حاصل ہے۔ ۲- ولایت اجبار صغیرہ  
 اگرچہ عیب ہو اور مجتہد اور مملوک ان سب پر اولیاء کو ولایت اجبار حاصل ہے (درمقل باطل ج ۱ ص ۱۲۷۷)۔

(ملفی عبد الرحیم فلسفی)







## ولایت کے معنی:

دوسرے پر قول کو نافذ کرنا اپنے قول کو غیر پر نافذ کرنے کی چار صورتیں ہیں۔ اول قربت، جیسے بنی کا کاعاج آپ کرے۔ دوم ملک، جیسے لوطی کا کاعاج مالک کرے۔ سوم دلاء، آواز کو کرے سے سید کو جوق دلاء ہوتا ہے یعنی اپنے آواز کو کرنا۔ لوطی کا کاعاج مالک کرے، چہارم امامت، جیسے ادارت کا کاعاج بادشاہ یا کائنات کرے۔

## ولایت کی دو قسمیں ہیں۔

اول ولایت مذہب، ولی کو جو ولایت کا قدر مالک و سرہ پر ہوتا ہے یعنی عمر نہیں چونکہ طبعاً پیدا ہوتا ہے، اور بہت قریب ہوتا ہے کہ خود انسان کا ایسا ہی کہلی کرے، اس لئے مستحب اور مستفاد میں ہے کہ جو جس اپنے کائنات کے معادہ ولی سے پروردگار کا کائنات میں ہے علیٰ طبعیہ رہا۔

دوسری ولایت اجبار ہے، اور ولایت کرکلی اور کرکے پر ہے جب دونوں باطل ہیں، اور باطل کرکے اور کرکوں پر ولایت اجبار اس وقت ہوتی ہے جب بھون یا مستور ہوں یا ظالم ہوں۔

## ولایت علیٰ انفس کی شرائط:

ولی کا وارث یعنی مصہبات میں ہو اور ولی کا خود سلطان آزاد باطل ناقض ہو، شرط ہے، بلکہ وہ مصیبت میں کو صلی علیہ وسلم ساتھ قرب قربت ہو (ابن ماجہ ۵۵۰، ترمذی ۵۵۰، ابوداؤد ۵۵۰، نسائی ۵۵۰)۔

— صحابہ

شریعت کی اصطلاح میں ولایت، عاقل باطل وارث کا اپنے قول کو دوسرے پر نافذ کرنا ہے، اور یہ ولایت چار چیزوں سے ثابت ہوتی ہے۔ قربت، ملک، دلاء اور امامت۔ اول عرف میں ولی عارف باطل کو کہتے ہیں، اور وقت میں دوست کہتے ہیں۔ دلاء کے لئے باطل، عاقل اور وارث ہونا شرط ہے، اگرچہ وہ خود حق ہی کیوں نہ ہو۔ مگر وہ کسی وکیل یا مستودہ ولی میں نہ سہارا، اس طرح ظالم کا فریضہ وہ کسی میں نہ سہارا، جیسے وہ حق میں نہ سہارا (ابن ماجہ ۵۵۰، ترمذی ۵۵۰، ابوداؤد ۵۵۰، نسائی ۵۵۰)۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

## ولایت کا مقید مدار ولایت علیٰ انفس کی شرطیں

شریعت اسلامی میں ولایت سے مراد یہ ہے کہ کسی بات کو دوسرے شخص پر نافذ کر دیا جائے، خود وہ شخص اس پر رضی ہو یا نہ ہو۔ یہ شرط ہے۔ اول نصیب نہایت قریب ذات میں قرار فرمایا ہے۔

الولاية في الشرع تنفيذ القول على الغير شاء الغير أو لم يوافق له (كتاب النكاح ج ۱ ص ۱۷۱)۔  
۱۳۵۳ھ

ولایت فی النکاح کی دو قسمیں ہیں۔ ولایت انتخاب اور ولایت اہبار۔ ولایت انتخاب سے مراد ولایت ہے جو حامل  
پانچ صورت پر ہوگا۔ اگر وہ بیاضیب اور ولایت اہبار سے مراد ولایت ہے جو پانچ ترکی پر ہوگا۔ اور اگر وہ بیاضیب۔ اسی طرح ولایت  
ولایت اس پانچ صورت پر بھی ہو سکتی ہے جو بیاضیب اور بیاضیب (انکوائری ص ۱۷۱)۔

صاحب جان اہل ولایت اہبار کے تعلق سے بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لشرط لبرئها علي اصل اهلها كونها وليا عليه صغيرا او معبرا او مجنونا كبر او مجنونا  
كبره سواء كانت الصغيرة بغير آكل لها (مذبح ص ۱۷۱)۔

مگر ولایت علی اجنس کے لئے آدلی کا آزاد ہونا، پانچ ہوگا اور قابل ہونا ضروری ہے بالی وجہ سے تمام ہوتا ہاں اور بیاضیب کو  
اپنے سوا کسی نہ صرف کرنے سے روک دیا گیا ہے۔  
پایہ میں ہے:

الاسباب الموجبة للجهنم للامة: الصغير والفقير والمجنون، فلا يجوز لعرف الصغير إلا بإذن وليه  
ولا لعرف المجنون إلا بإذن صيده، ولا يجوز لعرف المجنون المملوك بحال (ج ۱ ص ۱۷۱)۔

اسی طرح وہ ہے کہ ان لوگوں کو اگر وہ ولایت حاصل نہیں ہے۔

انکوائری میں ہے:

ولا ولاية لصغير و عده و مجنون، لان لا ولاية لهم على انفسهم، لقولهم ان لا يثبت على غيرهم  
(انکوائری ص ۱۷۱) نیز بیاضیب ص ۱۷۱ (انکوائری ص ۱۷۱)۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

مرتبہ ان میں ولایت (داد کے حق کے ساتھ) چاہئے اور وہ کرنے کے لئے آتا ہے اور ولایت (داد کے گھر کے  
ساتھ) چاہتے اور وہ کے لئے ہوگا کیا ہے کہ ولایت گھر کے ساتھ حکومت اور سلطنت کے لئے ملوث ہے کہ ساتھ دے کے حق میں  
ہوگا ہے (بیاضیب ص ۱۷۱)۔

انکوائری ص ۱۷۱ کے الفاظ میں "ولاية تمت على قدرته امور سلطنت کے لئے ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں ان شرعی  
احتیاجات کو کہتے ہیں جن کے حصول کے لئے کسی کو ضرورت و معاملات کی انجام دہی میں کسی کی اجازت کی ضرورت پائی نہیں رہتی"  
(مذبح ص ۱۷۱)۔

اس کی دو قسمیں ہیں ۱۔ اہلکدہ یا قاصرہ ۲۔ ناپید یا مشہدہ۔

اہلکدہ (قاصرہ) دو ولایت ہے جو فتنہ کو اپنے ذاتی مصلحت کو انجام دینے کے لئے حاصل ہے، اور ناپید (مشہدہ) اس ولایت کو کہتے ہیں جو کسی اور کے کام کو انجام دینے کے لئے شریعت کی طرف سے آدمی کو حاصل ہوتی ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں ۱۔ عادیہ ۲۔ عادیہ عادیہ

نقد اولی کے عربی زبان میں بہت سے استعمال ہیں، صاحب مان العروسی نے اس کے ایکس معنی شمار کرائے ہیں، لیکن شریعت کی اصطلاح میں دلی کا استعمال اس شخص کے لئے مخصوص ہے جس کو یہ حقوق والقیات حاصل ہیں، مگر فقہا صاحب عام طور پر اس لفظ کا استعمال اس شخص کے لئے کرتے ہیں جس کو دوسروں کے مصلحتات انجام دینے کا شرف ماقوم حاصل ہے، اور اس کے لئے ولایت کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہیں: **الولاية تعبد القول على العبر شاء لم لمی۔** جوہر حقیقت ولایت کی ایک قسم ہے جس کو ہم نے ناپید اور مشہدہ کا نام دیا ہے، اس بحث میں ہماری مشکوٰۃ کی ولایت سے ہے۔

ولایت ناپید کی تین قسمیں ہیں ۱۔ ولایت علی نفس ۲۔ ولایت علی المال ۳۔ ولایت علی نفس و المال (فقد الوطی وادوہ ۱۰۵)۔ ولایت فی الزکات ولایت علی نفس میں شامل ہے، بلکہ کماح کی اہمیت اور اس کے مسائل کی کثرت کی وجہ سے اس طرح ذکر کر دیا جاتا ہے کہ ولایت علی نفس اور ولایت فی الزکات دونوں ایک ہی چیز ہیں۔  
(عولانا ارشاد احمد اعظمی)

## ولایت کا مفہوم اور اس کے شرائط:

ولایت لغت میں فتح کے ساتھ معنی نصرت و اعانت، اور کبرہ کے ساتھ معنی سلطان و بادشاہ کے ہے، دونی دوست اور نطق رکھنے والے کہتے ہیں۔

الولي في اللغة خلاف العبر، والولاية بالكسر السلطان والولاية النصرة وقال سيوطي: الولاية بالفتح المصدر والولاية بالكسر الاسم مثل الإمارة والقائمة الخ (المرآة ۱۰۵)۔

اور اصطلاح فقہاء میں ولایت کسی دوسرے شخص (جس پر ولایت حاصل ہے) کی امانت یا مال میں اپنے تصرف کے اس طرح نافذ کر کے کہتے ہیں کہ اس دوسرے شخص کے قیام و حرکت اور مال کا تصرف پر کوئی اثر نہ ہو۔

الولاية في اللغة تعبد القول على العبر شاء أو أبي (المرآة ۱۰۵)۔ اور کماح نے اس کی دو قسمیں بیان کی ہیں: ۱۔ عادیہ ۲۔ عادیہ عادیہ۔

نکاح میں ولایت دو قسم کی ہوتی ہے ۱۔ ولایت اجارہ ۲۔ ولایت اکتساب۔ مگر یہ کسی فاقہ یا طرہ دار اور عورت کو اپنا نکاح خود کر کے نافذ حاصل ہے، اور وہ ہر گز یہ نہیں کہ قرآن کریم کی آیت "للا تعطلوهن ان یکمن او و احسن" اور

"حتیٰ تکلیف ورجاء عہدہ" میں نکاح کی نسبت خود اسکا دعویٰ کی طرف ہے، اور مسلم شریف میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "الایم احلیٰ بنفسھا من وحبھا" اور انکو یہ درست ہے جو خود اپنی نسبت کو خود کا کر دیں۔ اسی سے فقہاء نے یہ قاعدا استنباط کیا ہے کہ جس شخص کو اپنے مال میں تصرف کی اجازت ہے اس کو اپنی ذات میں تصرف یعنی نکاح کی بھی اجازت ہے۔

الأصل هنا أن كل من يجوز تصرفه في ماله بولاية نائب يجوز له على نفسه وكل من لا يجوز تصرفه في ماله لا يجوز له على نفسه (انکر لائق ص ۱۰۷۳)۔

اس کے ۱۹۱۶ء و ۱۹۱۷ء کا قصا اپنے نکاح کا اختیار دینی وغیرہ کسی دوسرے شخص کو دے دے یا اس کے کئے گئے نکاح پر رضی ہو جو۔ بے اثر ہو دینی کی ذمت کو انکا صورت میں ولایت ندب و استیجاب کہتے ہیں۔ اور مخالفہ بحث یہ ان کے ولی یا مکتولہ پر اس کے ؟ کا کو آزار کر دے اس کے ولی کو درمیں کا کوئی نہ ہو اس پر ہاؤں کو جو ولایت حاصل ہوتی ہے اس کو ذمت اجبار کہتے ہیں۔ کہ اگر کوئی اول حسب رضاحت اس شخص سے کسی کا نکاح کر دے تو اس کا یہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے، اور اگر جس ذریعہ سے نکاح کیا گیا ہے اس کے انکار و عدم ہر دو کا اس وقت اس نکاح پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔

ولاية ندب و استحباب وهي الولاية على العاقلة البالغة بغير اكنت او حيلة. وولاية اجبار وهي الولاية على الغيبية بغير اكنت او حيلة. وكذا انكسوة المحجوبة بالسر والولاية نزلت باسماء ابنة. والحرة والملك والولاء والإمامة (نجم رائق ص ۱۰۷۷)۔ لفظی اور فقہی ۵۵: ۱۵۵۱ تا ۱۵۵۲ کے درمیان ص ۱۵۵۳۔

حاصل یہ نکاح میں ولایت علی شخص کے ثبوت کے لئے چار چیزوں "قرابت، ملک، اور امامت" میں سے کسی ایک کا پایا ضروری ہے۔

(ملفوظ محمد احسن)

## ۱۱۔ نکاح کا مقہوم:

الولاية (بشرط) کے معنی حقت میں اقتدار، مالکیت، اور تصرف کرتے ہیں۔ مای کے نکاح ہے۔

هم علي ولاية أو ولاية واحدة أي يد ر. حنة محتمون في القصة أو في الخبر والشعر (نجم رائق ص ۱۰۷۳)۔

نجم رائق ص ۱۰۷۳ میں آٹھ تین دھریے مذکور ہیں جن میں سے ایک لکھا ہو گئے۔

اور شریعت کی اصطلاحات میں ولایت کا معنی یہ ہے تنقیذ نفوذ علی غیر من یكون فی عین أو فی الحال أو

بھیجا معاً (در الجہاد)۔

اسی مضمون میں دینے والی، قیم الوفاء، دینے والی، جب صدق الفطرا، ولایت میں وغیرہ سب داخل ہیں۔

ولایت علی انفس کے شرائط:

وایت علی الخلیفہ کے لئے اسلام، مصلح، بطور انوریت اور حریت کا پانچواں حصہ دینی ہے، ان میں اسلام، بطور انوریت اور حریت کے شرط اور نہ پرچم مضامین مطلق ہیں، جب کہ عہد، ملاقا اور مصلیہ کے، ولی ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں امر کے دو مہم ان اختلاف ہے، ہدایت المجدد میں ہے

وأما الشر في الصناعات الموحدة للولاية والسالية لها فيهم الفقهاء على أن من شرط الولاية الإسلام والبلوغ والذكورة وأن سواها أعتد هذه أعني الكفر والعهر والأولادة (معجم، ١٠٢).

ولایت کو ثابت اور سلب کرنے والی مناسبت کے لحاظ سے سب کوٹ اس پر متفق ہیں کہ ولایت کی شرائط میں اسلام، الجوع اور  
 اور حیرت و اطمینان اور ان کے ہر کسی میں بغیر ہزاروں ولایت کے حق کو سلب کرنے والی چیز ہیں۔

یعنی رشدِ ماضی کے مطلق نام اور مضائقے کے نزدیک غلام ولی ہو سکتا ہے۔ جبکہ دوسرے انداز کے معجز ہیں، مفسر بھی کام  
 اور مضائقے کے نزدیک حق و ثابت و سائنس نہیں کرتا، بلکہ ہی بنا ہے۔ جس سے

والفصل لا يبيع الولاية كذا في القاموس لاصح حاشي -

فلسفہ ماثلاً و انتہیاً ہے یہاں کہ فردونی قاضی خاں میں ہے۔

شامی مگر ہے

وهو طهر ان الحاس المتعك وهو معنى من الاحتيار لا نلطف ولاينه مطلقا لانه لو روح من  
كقوله سهر المتل صفح (١٢١) ١٢١

اس سے بڑا کاروبار جس تک کسی انسان سے ملتی ہے اس کی ولایت و مملکت سادقہ میں جوتی اس سے کیا کر وہم  
 عمل کے ساتھ کلام میں بیان کر رہے تھے۔

مترجمہ افضل اور خواجہ ابوالحسن علی بن ابی طالب علیہ السلام سے

ولما جرى التولي حوثاً مطلقاً تزول ولايته (٢٠٥١).

اس کی سونے کی ٹیبلٹیں دیکھ کر وہ سب سے خوش ہو کر اٹھ کھڑا ہوا۔

یہ حروف ہر ایک کی صورت میں اپنے مخصوص الفاظ کے ساتھ جڑیں لگاتے ہیں اور ان کے ساتھ ہر ایک کی صورت میں اپنے مخصوص الفاظ کے ساتھ جڑیں لگاتے ہیں۔

الاسم: ..... من تصرف في ممتلكات في عهد عملا لا ..... ١٩٨٤.

[illegible][illegible]



و اما شرط التقدم لثبوتان. أحدهما العصبية عند أبي حنيفة. فطلب العصبية على ذوي الأرحام سواء كانت العصبية لرب أو أبعد و عندهما هي شرط ثبوت أصل الولاية (ص ۵۸۴) و اما من غير العصبية فكل من يوثق بزواج عند أبي حنيفة ومن لا فلا (مباح ص ۵۸۴)۔

۱۔ ولایت بہار میں مولیٰ علیہ (یعنی جس پر ولایت حاصل ہوگی) کا بائع لڑکا یا لڑکی خرد ہوا کرہ ہو یا شیعہ یا مجتہد کبیر یا مجتہد کبیرہ ہونا شرط ہے بلکہ اعمال بائع لڑکے اور عاقلہ لڑکی پر ولایت حاصل نہ ہوگی (مباح ص ۵۰۴)۔

(مولانا عند التعلیم بالانہوری)

## اقسام ولایت:

احناف نے ولایت کی چھ قسمیں کی ہیں:

۱۔ ولایت علی النفس ۲۔ ولایت علی المال ۳۔ ولایت علی النفس والمال۔

## ولایت علی النفس:

مضدہ یا کم فہم لوگوں کی نگرانی کرنا اور ان کے معاملات کو درست طریقے پر انجام دینا مثلاً عقد نکاح، تعلیم، علاج و معالجہ اور دوسرے مسائل۔ یہ ولایت آپ اور اولاد و قریبہ کو حاصل ہے۔

## ولایت علی المال:

فہم کمزور و مال کے لوگوں کے مال کا انتظام کرنا مثلاً خرچ، حفاظت مال میں تصرف، تجارت وغیرہ اور یہ ولایت آپ اور اولاد اور ان کے قریبہ اور قاضی کے کسی کو حاصل ہے۔

## ولایت علی النفس والمال:

اس ولایت میں بھی فہم کمزور و مال کے لوگوں کی نگرانی کرنی ہے اور یہ ولایت صرف آپ اور اولاد کو حاصل ہوتی ہے (حدود ص ۱۸۵)۔

## شرائط ولایت:

ولایت شخص کی دو قسمیں ہیں ایک ولایت اجبار اور دوسری ولایت اقیانہ یا چون کہنے کے ایک ولایت واجب اور دوسری ولایت مستحب ہے۔ ولایت اجبار کا ثبوت چار شرطوں سے ہوتا ہے قرابت، ملکیت، اولاد و اولاد امانت۔ بلکہ ولایت قرابت ثابت ہوتی ہے مولیٰ کی سبب قرابت سے۔ قرابت قرابت قریبہ ہوگی جیسے آپ اور اولاد، یکتا، یا قرابت جمیعہ ہوگی جیسے ماموں زاد اور چچا زاد بھائی۔



دلائل ملک ولایت کا کہنے کے لئے نظام پر ثابت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ وہ اپنے نظام یا مذہبی کا مقتدا بن کر  
جبراً کمرے اور ان کے نظام یا مذہبی ان خود ساختہ کر لیں تو یہ آقا کی اجازت پر معروف ہوگی اور وہ ولایت ملک آقا کو اس شرط پر حاصل ہوگی کہ  
آقا حاضر ہو یا بلوغ ہو یا ترک ہو یا کراۃ یا مجنون یا ضعیف یا عقل ہے تو اس کی ولایت کا ثبوت نہ ہوگا۔

ولایت ولادہ:

اس کی بھی دو قسم ہے ایک تو یہ کہ نظام کو آقا نے آزاد کر دیا، اب اس آزاد شدہ نظام کو ولادہ حاصل ہوگا بلکہ دوسری ولادہ کی قسم  
یہ ہے کہ آقا حاضر جائے یا اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس آزاد شدہ شخص کو اپنے آقا کی ولادہ حاصل ہوگی۔

ولایت امامت:

یہ ولایت امام عادل یا اس کے نائب کو حاصل ہوتی ہے جسے ہار شاہ اور قاضی، ایسی شریعت مسلمہ کی جانب سے اجازت  
ہے کہ یا ایسے لوگوں کا مقتدا بن کر جن میں کثرت کی اہلیت نہ ہو مثلاً ضعیف یا عقل یا مجنون وغیرہ ہوں، بشرطیکہ ان کا کوئی ولی قریب  
نہ ہو بلکہ امام عادل یا اس کے نائب کو یہ ولایت دونوں اہل حدیث کی بنا پر حاصل ہوتی ہے  
السلطان ولی من لا ولی له (فقہ حنفی ص ۱۸۸)۔

شریعت اسلامیہ میں ولایت کا مفہوم:

الولاية لغة إما بمعنى المحبة والصرة كما في قوله تعالى ﴿ومن يحول الله ورسوله والذين آمنوا  
إلا حزب الله هم المفلحون﴾ وقوله سبحانه ﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾۔  
وإما بمعنى السلطة والقدره بقال الوالي أي صاحب السلطة۔  
اور معراج فقہاء میں ولایت کا مفہوم یہ ہے:

القدره على مباشرة التصرف من غير تولف على إحارة أحد ويسمى مولی الطغ الوالی ومنه قوله  
تعالى ﴿فليحلل ولہ بالعدل﴾ (فقہ حنفی ص ۱۸۹)۔

صاحب درکار نے دینی کی تعریف، تعریف دوست، ملکہ عرفی تعریف، عارف، ہندو ملکہ عرفی تعریف، ولی ایسے شخص کو کہیں گے جو  
بالغ حاضر اور وارث ہو، اس کے ہے (درکار ص ۳۶۷، ۳۶۸)۔

ولایت علی انفس کی شرطیں:

ولایت علی انفس چار شرطوں سے حاصل ہوتی ہے قرابت، حکمت، ولادہ امامت۔

ولایت علی انفس کا دوسرا نام ولایت جہاد ہے بلکہ ولایت جہاد مسلمہ پر جائز ہے اگرچہ وہ شیعہ ہو۔



تم قعدہ میں سب سے کم اور سب سے زیادہ کمزور تھے، تم کو کھلی اسلام کی وجہ سے عزت و حرکت ملی ہے، تو خوب سمجھ لو اگر تم اسلام کے  
 سوا کسی دوسرے مذہب سے عزت حاصل کرنا چاہو گے تو نہ تعالیٰ تم کو بخیل کر دے گا (سوانح القرآن ص ۵۸۴)۔

(مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی)

### ولایت کا مفہوم

دلی کا اطلاق ملت میں بہت سے معانی پر ہوتا ہے چنانچہ دلی کے لغوی معنی محبت کرنے والا دوست، مددگار، چڑھی، حلیف،  
 تابع، ماوردی، شخص جو کسی کام کا منتظم اور مددگار ہو (المختصر لہجہ ص ۱۵۹)۔

اصطلاح صحابہ میں دلی اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی مع اس کی صفات کے مکمل معرفت حاصل ہو اور سب  
 مقصد و خیر کے کاموں پر عمل بھی اور رہنمائیوں سے چلتا ہو اور لذات و خواہشات میں بالکلیہ مشغول نہ ہو (شرح معانی نعیمی ص ۱۳۳)۔

اور اسلامی شریعت میں دلی اس باطنی باطن و امرت شخص کو کہتے ہیں جس کے اندر اپنا تمام دوسرے پر نافذ کرنے کی صلاحیت  
 والیت موجود ہو اور جس پر صحیفہ نافذ کیا جائے اس کا اس حکم سے راضی ہونا ضروری نہیں۔ لیکن نظام و باطن اور کار فرما کے اندر مسلمان پر  
 عملی کی صلاحیت نہیں تو وہ کسی کے دلی بھی نہیں ہو سکتے، طائر نمرائی فرماتے ہیں "الولیٰ هو البائع العاقل الولوت، والولایۃ  
 تصد الفول علی العبر شاء او امی" (نور ہدایہ ص ۵۳)۔

### ولایت ملی انفس کی شرائط:

۱۔ ملے ملی انفس کے لئے تین شرطیں ہیں:

۱۔ حسن ۲۔ بلوغ ۳۔ وفاق۔

پس ان تین شرائط کی وجہ سے پاک، بچہ، نکلام اور کافر نکلیں گئے۔ نکلام اور کافر تیسری شرط سے نکلے ہیں کیونکہ نظام کسی کا  
 وارث نہیں ہو سکتا، اسی طرح کافر بھی کسی مسلم کا وارث نہیں ہو سکتا، ملا سائن امام فرماتے ہیں

والولی العاقل البالغ الولوت لفرح الصبی والمصروع والعبد والکافر علی المسلم (فتح ہدایہ ص ۱۵۷)۔

مگر طائر ثنائی کو تیسری شرط پر اکتفا ہے "وہ فرماتے ہیں کہ وفاق شرط نہیں ہونی چاہئے، کیونکہ اس کی وجہ سے حاکم  
 نکل جاتا ہے اس لئے کہ وہ وارث نہیں ہو سکتا، مگر طائر ثنائی فرماتے ہیں کہ یہ شرائط اگر جہت قربانیت کے ساتھ خاص کی جائے تو بحرین  
 شرائط کا ہونا فیک ہے، نہ گو یا کہ تریف جہت قربانیت کے ساتھ خاص ہوگی، چنانچہ بہتر یہی ہے کہ صرف عقل اور بلوغ کو ہی شرط قرار دیا  
 جائے (درالکاش ص ۱۵۳، ۱۵۴)۔

(مولانا اسعد اللہ قاسمی)

شریعت اسلامیہ میں ولایت کہتے ہیں میرے اوپر کسی بات کو نہ کرنا چاہیے وہ اس کے لئے فائدہ دے۔

والہ تعالیٰ اعلم ہے:

الولاية تصفد الظول على الغير شاء أو أبى (بخاری ص ۳۵۵، المعجم لسانہ ص ۳۰۲، مجمع و سر ۳۰۲)۔

ولایت علیٰ انھیں کے لئے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ مافیہ جو۔ ۲۔ بالغ ہو۔ ۳۔ آزاد ہو۔ ۴۔ عہد ہے جو یعنی مسلمان کے لئے مسلمان ولی بن سکا ہے نہ کہ کافر ای طرح کافر کے لئے کافر بن سکا ہے نہ کہ مسلمان ہو۔ مرتد ہو، کچھ مرتد کسی کے لئے ولی نہیں بن سکا نہ مسلمان کے لئے نہ کافر کے لئے اس مرتد کے لئے۔

جیسا کہ بخاری میں ہے:

ولا ولاية للمملوك على احد ولا لصغير ولا لغيره ولا لمجنون ولا لکافر على مسلم ومسلم ولا لمنعم على كافر وكافره... ولا ولاية للمعتق على احد لا على مسلم ولا على كافر ولا على مرتد مثله (بخاری ص ۳۵۵، المعجم لسانہ ص ۳۰۲، مجمع و سر ۳۰۲)۔

لعمدہ لا محمد روح الامون،

ولایت لغت میں عہد اور قدرت کہتے ہیں۔

لمنعها القوي المحبة والحصرة كما في المصرب (بخاری ص ۳۵۵)۔

ترجمہ میں ولی کہتے ہیں ایسے شخص کو جو اللہ تعالیٰ کی ذات سے منات کا عہد ہو اور ممکن حد تک کا پابند اور معافی کے لئے کارہائیں ہر ترک ثبوت و ذلت کا شہود ہو (بخاری ص ۳۵۵)۔

تو یہ بلا پسند کسی ولی کی شرعی اور فقہی تعریف و طرح سے ذکر و حصول ہے:

الحق تعریف کے ساتھ یہ ہیں:

وهو عاقل بالغ العاقل النول (بخاری ص ۳۵۵)۔

یعنی شرعی طور پر ولی وہ شخص، ذکاوت والا، عاقل، عاقل اور ثابت یعنی قرابت نہیں وصف سے تعسف ہو۔

دوسری تعریف کے ساتھ یہ ہیں:

والولاية تصفد الظول على الغير شاء أو أبى (بخاری ص ۳۵۵)۔

یعنی ولی اس شخص کو کہیں کے جس میں یہ ولایت ہو کہ اپنے قول و حکم کو دوسرے پر فرما سکی، رضا مندی ہو یا نہ ہو، نافذ اور

لا کر دے۔

ذکر وہ انگریزیت "ولی" کی ساری قسم کو عام ہے، ولایت کا ثبوت پاس کے سبب چار چیزیں ثابت ہو سکتی ہیں۔ ولایت کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم ولایت مذہب و انتخاب دوسری قسم ولایت اجبار۔

ولایت انتخابی کا مطلب یہ ہے کہ قاضی کا حق ہے کہ اس کو اس کے حق کے حامل اور پرہیزگار کے ولی کے انتخاب کو بہتر انتخاب کرے۔ جس سے قاضی کا حق ہوگا کہ وہ عدالت عرف اور معمول میں حیا دار کی نگاہ سے دیکھی جائے گی اور نہ بے حیا اور بے حرمت قرار پائے گی۔

قولہ ولایت مذہب (ایسی ہمسبب للعلماء نظر بعض علماء ہالی و تھا کیلا سبب ہلی الوفاۃ (۱۲۹۹ء)۔ جس کا نتیجہ یہ ملے گا کہ ولی کا حق ہے کہ اس کی رضامندی کے بغیر نکاح کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔ ولایت کی دوسری قسم "اجباری" ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ولی کی رائے اور اس کا فیصلہ آخری فیصلہ ہوگا، اس کی صواب دہی اور پسند نہ کی جائے گی۔ صغیرا صغیرا وغیرہ مجبوراً اس کے ہوں گے، کیوں کہ جس پر ان کو ولایت ملے گی مجبوراً مجبور ہونے کی وجہ سے ان کے قول شرما کا حکم ملے گا۔ غیر مستحکم ہیں۔

وہی نوعان ولایت مذہب علی المکلفہ ولو بکراً و ولایت اجبار علی الصغیرہ ولو لیساً و معتزہ و معروفہ (۱۲۹۹ء)۔

ولایت علی النفس کی شرطیں:

پہلی شرط یہ ہے کہ ولی آزاد ہو، غلام نہ ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ولی مکلف ہو، صغیر اور مجنون نہ ہو۔ تیسری شرط یہ ہے کہ ولی مسلم ہو۔

و بشرط حرۃ و تکلیف و اسلام فی حق مسلمۃ تربہ الفروج (۱۲۹۹ء)۔

علامہ شافعی نے بشرط حرۃ کے تحت چوتھی شرط کا اضافہ فرمایا ہے کہ اب وہ جس کو اپنے لیے ولایت ہے، وہ اختیار کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو (۱۲۹۹ء)۔

(مولانا انیسویں عالم فاضل)

ولایت کا مفہوم

عربی زبان میں یہ لفظ ہوا اس کا مفہوم رکھتا ہے، اگر اس لفظ کی پوری رحمت کو ملحوظ رکھا جائے تو یہ نصرت و سرپرستی، حمایت، نگہبانی اور تربیت کے مفہومات پر حاوی ہے، فقہاء چونکہ عام طور پر لغوی معنی سے کم بحث کرتے ہیں اس لئے انہوں نے ولایت کے ان تمام معانی کا اضافہ نہیں کیا جو اہل لغت کے یہاں مشہور و معروف ہیں، چنانچہ یہ سارے معانی فقہی مذاہب اربعہ میں یکجا ہو کر نہیں ہیں، علامہ رحمہ اللہ کی اس کے لغوی معنی پر بھی روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں

أما معاهدة فلولطة والعرة فقلد بسوية الولاية بالفتح الحصلو وبالكسر لاسم (۱۲۶۹)۔

سبویہ کا کہنا ہے کہ ولایت محمد بن ابی اور ولایت اسم محمد ہے۔

خدا سالک عابدین فرماتے ہیں:

وقوله (الولاية الخ) مصداقها الخوي طمحيمة والنصرة كما في المصنف (۱۲۷۹)۔

مغرب میں ہے کہ ولایت کے لغوی معنی نصرت و محبت کے ہیں۔

قرآن پاک میں بھی "ولایت" کا استعمال بہت سی جگہوں پر ہوا ہے مثلاً امرئ ازہری ہے:

ولو الذين آمنوا و لم يجرؤا على ان يوالوا من ذلهم من شيء حتى جاءهم الا بالذل (۱۲۸۰)۔

مگر فقہاء کی اصطلاح میں ولایت کہتے ہیں: "کسی حاکم کے کوئی خاص پیمانے پر قیادہ ہونے کو"۔ چنانچہ شیخ ابوہریرہ رقم قرآن میں:

الولاية هي الظعرة على ايشاء العلقه نالها (۱۲۸۱) (مطلوبہ)۔

کسی حاکم کے کوئی خاص پیمانے پر قیادہ ہونے کو ولایت کہتے ہیں۔

**ولایت کے اقسام:**

۱۔ اولاد ولایت کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ ولایت کا سرورہ۔ ۲۔ ولایت متعہ یہ۔

ولایت کا سرورہ میں والد ایسے معاملہ کو انجام دینے پر قادر ہوتا ہے جن کا تعلق خود اس کی ذمت سے ہوتا ہے جب کہ ولایت

متعہ میں اس والد کا شریعتاً ایسے معاملہ کا انجام دینے پر قیادہ ہوتا ہے جس کا تعلق اس کے علاوہ کسی اور سے انسان سے ہو۔

اس ولایت متعہ کی بھی دو قسمیں ہیں جن کی جاتی ہیں:

۱۔ ولایت علی المال۔ ۲۔ ولایت علی النفس۔

ولایت علی المال کا معنی یہ ہے کہ انسان دوسرے کے مال میں شریعت کی طرف سے اس قدر ہونے کی بنا پر تصرف کرے۔

جیسا کہ باپ اپنے زیر ولایت بچہ دینے کے مال میں تصرف کرے ہے اور ولایت علی النفس کا معنی یہ ہے کہ کوئی انسان دوسرے کا

ازدواجی رشتہ طے کرنے پر قادر ہو (۱۲۸۲) (مطلوبہ)۔

فقہاء نے ولایت علی النفس کی دو قسمیں بیان کی ہیں:

۱۔ ولایت اہل باء۔

۲۔ ولایت کتب یا ولایت حقیر ولایت متحرک۔

ولایت: جہاد کا مطلب یہ ہے کہ زور و طاقت نہیں چاہئے قول کو لازم کرنا چاہئے خواہ وہ فوج ہو یا نہ فوج ہو، چنانچہ علامہ ابن قیم مصری فرماتے ہیں:

”والولاية هي الفقد وتبطل القول هي العبر شاء أو أبى“ (مجموعہ ص ۱۰۰)

نفسیہ ولایت کا مفہیم یہ ہے کہ اپنے غیر پر کئی بات کو لازم کر دینا خواہ اسے پسند ہو یا نہ پسند۔

ولایت اجبار کا دوسرا نام ولایت استبداد ہے۔

اور ولایت محب کا مطلب یہ ہے کہ جن اشخاص پر دلائل و اہل بات کو جبر کو لازم نہیں کر سکتے ان کا اپنے نکاح میں اور ہوا کی خدمت حاصل کرنا اور ان کے ذریعہ نکاح کے معاملات کو طے کرنا یا ان کو از خود نکاح کے معاملہ میں دخل دینے کی وجہ سے ان کی حیثیت عربی چرند زار اور نہ گئے (تاری ۱۳۷۵ء)۔

یہ اختلاف کے نزدیک ہے، لیکن مسجد اقصیٰ کے یہاں جگہ کے علاوہ فوجی اور غرضاً نکاح نہیں کر سکتی، مگر شہر کے احکام اور احکام کے واسطے دینی کا سامرو ہونا ضروری ہے، اس لئے وہ حضرات ان کا نام ولایت اشتراک اور ولایت اختیار کرتے ہیں۔  
ولایت ملی انفس کی تین شرائط ہیں:

۱۔ ولی کا واقع ہونا ۲۔ اس کا مائل ہونا ۳۔ اس میں وارث بننے کی صلاحیت کا ہونا۔

مگر شہر کی ضرورت پر غور و فکر میں ملنے سے یہ مترشح کیا ہے کہ وہ ولی انفس تو امام کو بھی حاصل ہوتا ہے، مگر وہ وارث نہیں ہوتا بلکہ اس قید کی ضرورت نہیں ہے (صحیح الناقصی، ص ۱۰۳)۔

بعض حضرات نے اگرچہ اس کا جواب اپنے کی کوشش کی ہے (مجموعہ صفحہ ۱۲۷) لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس قید کا اضافہ یہ بھی ہے کہ احوالہ عربی، ہونا یہ چاہئے تھا کہ وہ ولی کے لئے صرف دو شرطیں ضروری ہوں: ایک مائل ہونا، دوسرے اس کا بالغ ہونا۔  
مگر یہ کہ ذیل ولایت نہیں، مگر مسلمان ہونا، ولی کا مسلمان ہونا بھی ضروری ہے تاکہ وارث کا نقص اسلام کی قید سے حاصل ہو جائے۔  
مائل یہ کہ ولایت ملی انفس کے لئے اسلاف کے یہاں عین شرطیں ہیں: ولی کا مائل ہونا، اس کا واقع ہونا اور اگر ذیل ولایت نہیں مسلمان ہونا اس کا مسلمان ہونا اور فقہاء نے آؤلو ہونے کی بھی قید لگائی ہے (اگرچہ اس حدیث میں) مگر آج کل چونکہ خلائی کا سلسلہ بند ہو گیا ہے اس لئے اس شرط کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔

(معتمد عمال الشیخ لاسر)

ولایت کی حقیقت:

ولایت کی تعریف مختصراً ہذا میں یوں کی گئی ہے:

«الولاية تصرف القول على الغير شاه أو كس (عبداللہ ۱۳۳۷ء)»

ولایت دوسرے پر غرض نافذ کرنے کو کہتے ہیں جو چاہے یا نہ چاہے۔

ڈاکٹر دہلوی صاحب نے ولایت کی تعریف اس سے واضح کیا ہے کہ:

«الولاية: هي تصرف الكسب أو الشئ شؤون القاصر الشخصية والعامة، والقاصر من لم يستكمل أهلية

الاداء، سواء كان قاصداً لها كغير الصغير لم ينفصها كالمميز (دکٹر دہلوی ۱۳۳۷ء)»

ولایت بڑے اور بچے انھیں کا یا بالغ کے شخصی اور مالی امور کی دیکھ کر کہنے کا نام ہے۔ کیوں کہ چھوٹے کی چیز کو مکمل طور پر ادا

نہیں کر سکتا، لہذا اس میں یہ مداخلت بالکل چھٹی ہو جاتی ہے جسے بطور بچہ۔ یہ نفس طور پر چھٹی ہے، جیسے دستوراً یا بالغ بچہ۔

ولایت علی انفس کی تعریف شیخ ابوہریرہؓ نے اس طرح کی ہے:

«الولاية على النفس: هي الإشراف على شؤون القاصر الشخصية من حياة و حفظ و علاج و تعليم و تزويج (عبداللہ ۱۳۳۷ء)»

یہ ہے علی انفس، بالغ کے شخصی اور مالی حفاظت و تربیت و تنصیب اور شادی کرانے کی ذمہ داری قبول کرنے کا نام ہے۔

ولایت علی انفس کی شرائط:

ولایت علی انفس کی شرائط علی طرح کی ہیں، ۱۔ ولی سے تعلق شرائط ۲۔ ذمہ داریت و سہنے والے (حوالی علیہ) سے متعلق

شرائط ۳۔ اور تصرف سے متعلق شرائط (جارج ۱۳۳۷ء، ۱۳۳۷ء، ۱۳۳۷ء، ۱۳۳۷ء)۔

ولی سے متعلق شرائط حسب ذیل ہیں:

ولی کا داخل ہونا ولی کا بالغ ہونا قرابت و رزق و اسلام اور اہل بیت پر گوارہ ہونا یا مانع و اور ۴۔

لہذا اچھے، بخیر، رشک و با کافر اور کافرین کو کسی پر ولایت نہ ملے گی۔ لیکن اگر وہ بالغ ہو جائے ۵۔ ۱۳۳۷ء۔ ۱۳۳۷ء۔ ۱۳۳۷ء۔ ۱۳۳۷ء۔

۱۳۳۷ء۔ ۱۳۳۷ء۔

ذمہ داریت دہنے والے (مذکورہ علیہ) کے صاحب سے ولایت کی دو قسمیں ہیں، ۱۔ ولایت اجابہ ۲۔ ولایت استجاب۔

۱۔ ولایت اجابہ (جواب) کے لئے شرط ہے کہ ذمہ داریت دہنے والا بالغ بچہ یا بالغ ہو یا بالغ ہو لیکن بالغ ہو

(جارج ۱۳۳۷ء، ۱۳۳۷ء)۔

ولایت استجاب عاقل بالغ عورت پر واجب اور ولی ہے، یا بے دماغ ہو یا عاقل، یا عاقل عاقل عاقل عاقل عاقل

کی رضا سے ہے (جارج ۱۳۳۷ء)۔





۲- ولایت قرابت قرابت ورشد واری کے واسطے جو ولایت حاصل ہوتی ہے اس کو "ولایت قرابت" کہتے ہیں۔ اب اختلاف کے نزدیک یہ قرابت خود قرابت ہو یا جیدہ ہو، عام ہے، البتہ قرابت قریبہ والے کو اختلاف کے نزدیک مقدم کیا جائے گا۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک اس کو یہ ولایت نہیں ہوگی، چنانچہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ باپ اور اوراد یہ قرابت قرابت والے ہیں تو ان کو یہ ولایت نہیں ہوتی بلکہ بھائی وغیرہ کو ان کا لان کرانے کا اختیار ہوگا، اختلاف کے نزدیک چوں کہ عموم ہے اس وجہ سے ان کے یہاں سب کو لان کرانے کا اختیار ہوگا (درالمنہج ص ۳۸)۔

ولایت قرابت کے لئے بھی چند شرطیں ہیں جن میں سے بعض تو اخلاقی ہیں اور بعض الٰہی ہیں۔  
۱۔ مکلی شرط یہیں پر بھی متصل ہے یعنی جنہوں میں دلی نہیں ہو سکتا، ۲۔ دوسری شرط جو ہر ہے لہذا اتالی پیر دلی نہیں ہو سکتا۔  
۳۔ تیسری شرط وراثت ہے یعنی دلی وہی ہوگا جو کہ وراثت کا حق دار بھی ہو۔ یہ تین شرطیں تو اخلاقی ہیں، ۴۔ ایک چوتھی چیز صحت ہے۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس ولایت کے لئے صحت شرط ہے اور امام صاحب کے نزدیک صحت شرط نہیں ہے، ۵۔ ایک باکھینہ چیز ہے ہالت یعنی یک وقتی ہو، حضرت امام شافعی کے نزدیک اس ولایت کے لئے ہالت شرط نہیں ہے، اور حضرت امام شافعی کے نزدیک ہالت شرط ہے، چنانچہ حضرت امام شافعی کے نزدیک اگر باپ بھی قاتل ہے خود اپنے بیٹوں وغیرہ کا لان کرانے میں کرا سکتا، حضرات ائمہ کے نزدیک کر سکتا ہے، ۶۔ ایک چوتھی چیز ہے اسلام، امام شافعی کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ یہی معنی کہ ایک کافر دوسرے کافر کا دلی ہو سکتا ہے "اللہی کفر و اعصم اولہا، بعض" (اس کی حد یہ تحصیل کے لئے اپنے جامع ص ۳۷)۔

۳- ولایت ولادہ ولادہ کے معنی ترکہ کے تھے جن میں اور اس کی دو قسمیں ہیں ولادہ عرقہ ولادہ عورت۔ ولادہ عرقہ تو بہتے کہتے تھے اپنے عرقہ کو کہ وہ اس کا کوئی بھی حصہ بھی نہیں ہے تو اب اس علم کے مرتبہ پر اس کا ترکہ نہیں کرتے والے شخص کو لے گا۔

۴- ولادہ ولادہ یہ کہ کوئی شخص کسی کے ماتم پر اسلام دیا اور اسلام اتنے وقت پر مہر دیا کہ لوگ ان کے ترکہ سے نہ بٹتے اور نہ مہر دیا اور اس وقت سے وہ لوگ اس کا کوئی حصہ بھی نہیں لے سکتے اور نہ اس کا ترکہ اس شخص کو لے گا کہ اس کے ماتم پر اسلام دیا۔

۵- ولادہ ولادہ یہ کہ کوئی شخص کسی کے ماتم پر اسلام دیا اور اس وقت سے وہ لوگ اس کا کوئی حصہ بھی نہیں لے سکتے اور نہ اس کا ترکہ اس شخص کو لے گا کہ اس کے ماتم پر اسلام دیا۔

۶- ولادہ ولادہ یہ کہ کوئی شخص کسی کے ماتم پر اسلام دیا اور اس وقت سے وہ لوگ اس کا کوئی حصہ بھی نہیں لے سکتے اور نہ اس کا ترکہ اس شخص کو لے گا کہ اس کے ماتم پر اسلام دیا۔

۷- ولادہ ولادہ یہ کہ کوئی شخص کسی کے ماتم پر اسلام دیا اور اس وقت سے وہ لوگ اس کا کوئی حصہ بھی نہیں لے سکتے اور نہ اس کا ترکہ اس شخص کو لے گا کہ اس کے ماتم پر اسلام دیا۔

ماہ ۱۴۵۱ھ

۴۔ ولایت امامت و امامت کی چند قسم ۱۔ ولایت امامت ہے اور اس کی بھی دو قسمیں ہیں

[illegible]

جو شرطِ اہمیت و قربت کے لئے ہیں وہی شرطِ کیا یہاں درج کی ہیں لیکن ۲۰ جہتوں اور ضمنی اور ہیں ایک شرطِ نو اہمیت امامت کی دو قسموں (اجبار و انتخاب) کے لئے ہے اور دوسری شرطِ صرف ولایت امامت انتخاب کے لئے ہے۔

چنانچہ وہ بھی شہرِ مجروحوں کے لئے ہے یہ کہ وہیں پہلے طبع کا کوئی دل نہ ہو کیونکہ اگر وہیں پر جس کا کوئی ہی طرح کا دل ہوگا تو وہ اپنے امتداد کے لئے "السلطان ولی من لا ولی له" (جائے فرمان)۔

دوسری شہادت صرف اقتباب کے لئے ہے یہ ہے کہ مائدہ ہلالہ کے ولی نے تاج کرانے سے روک رکھا جو معنی کر دلی نو حکم یہ ہے کہ اگر مائدہ ہلالہ کسی نظم میں اپنا تاج کرنا چاہے تو یہ کراوے، اب ولی اس کو منع کر رہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ مائدہ ہلالہ کو نقصان پہنچا رہا ہے اور امام جو ہوتا ہے وہ نقصان دور کرنے کے لئے مقرر ہوتا ہے تو اس وجہ سے اب یہ ولایت امام کو مل جائے گی (جہانگیر ۱۷۸۶)۔

(مولانا سراج الدین قاسمی)

شریعت اسلامیہ میں ولایت کا مفہوم

روحی، مادیات نامعلوم پر ذکر کیا ہے

الولاية لشهد القول على الغير -

یعنی کسی نے اسے اپنا ہے تو اس کو فخر ہے! اسے اہمیت ہے یا؟ ہے۔

”اے اہل بیت سے وہ شوق سے فوٹ لے گا، وہ ان پر ہر وہ طے کرے گا جس سے وہ اب تک تہ و نعلیٰ میں آتا ہے۔“ عرف میں وہی کا مفہوم بہت ہی بلند ہے، طائر شاہی صیغہ لہجہ نے جو کہ کمال سے وہی کی تعریف اس طرح کی ہے۔

الولي ع ل في عرف أهل أصول الفقه، قال في البحر وفي أصل الفقه هو العرف بالله تعالى  
بأسماؤه ومعانيه حتماً يمكن المواظ على القواعد المحبب عن المعاصي الغير المحبب في الشهادات  
واللغات كما في شرح القامد (٣٢٩)۔

اور شریعت میں انھما کے نزدیک ولی مطلق، ہائخ و اہل و عیال کا ہے (حدیث لاۃ ۳۷۷)۔

اور ثنائے باب میں ولی وہ شخص ہے جو کسی عورت کے گمان کا حصول اور دار و عیال کا ہے اپنی طور کس عورت کے گمان کا اختیار سے حاصل ہوتا ہے۔

(مولانا محمد ابوہم کعبا ملاحی)

ولایت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ولایت اجبار ۲۔ ولایت کسب یہ ہے کہ ولی اپنی بات یا حق پر نافذ کرے کہ  
مستحق میں ہو، خواہ وہ اس پر رضامند ہو یا نہ ہو۔ اور ولایت کسب یہ ہے کہ یا حق کے لئے ولی کی بات مانگا بجز برحقی اثر نہ مانے تو ولی  
کی بات نافذ نہ ہو، ہائخ لڑکے اور لڑکیوں پر ولایت کسب حاصل ہوتی ہے ولایت اجبار نہیں، اور ہائخ لڑکے اور لڑکیوں پر ولایت  
اجبار حاصل ہوتی ہے۔

والولاية تصيد القول على الغير نعت بالبيع طرية وملك وولاء وامانة شاء أو أمي، وهي نوعان  
ولاية نعت على المكلف ولو بكنة، و ولاية إحد على الصبيرة ولو لبنا (الفتح ۱۰۹۰)۔

ولایت علی انفس کے لئے شرط یہ ہے کہ ولی مطلق، ہائخ غیر لڑکا کی تربیت پر قادر ہو، بچوں کے اخلاق کے سلسلے میں  
امانت دار ہو، غیر مسلمان نہ ہو اور بچی کے لئے ولی کا اسلام شرط ہے، ابتدا غیر ہائخ یا غیر مطلق یا ایسا جو متصل بوضوئل رہتی کرے والا ہو  
ان کے لئے ولایت نہیں ہے، کیونکہ وہ خود اپنے امور کی نگرانی کے محتاج ہیں، اسی طرح میما فاسق اور بے پرواہ بچے کے والد اور  
اطلاق کی طرف نہ کرے، غیر بچوں کو بیکار چھوڑ دے اور ان کے طلاق و خیر کی فکر نہ کرے، ان کے لئے بھی ولایت نہ ہوگی، اطلاق اور ولی  
والد سے ہے (۱۰۹۰)۔

(مولانا عبد الملطیف ہالندہیری)

## ولایت کا مفہوم

شریعت اسلامیہ میں "ولایت" اس حیثیت و مرتبہ قائم ہے جس کی وجہ سے کسی کو کسی کے نفس، عہدے، شرف  
موتے ہیں۔ اور اس میں ان کی رضا و انکار کا اثر نہیں ہوتا۔ والولاية تصيد القول على الغير شاء أو أمي (الفتح ۱۰۹۰)۔  
۳۷۷۔ یہ حیثیت و مرتبہ چار وجوہ سے ثابت ہوتی ہے: رضت، طلیعت، رضی، ولایت۔

## شرائط ولایت

وشرعاً: البالغ العاقل الوارث، ولو لاسلفاً على المذهب حاله يكن مهتكاً و مخرج محرمی ووصی  
مطلقاً على المذهب (درمختص ۳۷۷)۔

ولایت علی بن ابی طالب کے لئے نغمہ و کرام نے نغمہ شریف میں بیان کیا ہے:

۱۔ طوفان ۲۔ مکمل ۳۔ رت۔

ابن شریک لوت حدہ فلولایۃ..... انکواع منها عقل الولی ومہا بلوغہ..... ومہا ان یكون

معن یوت بالخروج (جائے خروج ۱۳۸)۔

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)

ولایت کے معنی:

تغیۃ القول علی الغیر شاء الغیر أو لا (لو اعد الغیہ) المحیطۃ لانیلا ولا ولی الا المجرر لمحی للولایۃ  
تغیۃ القول علی الغیر رضی أو لم یرض لمحی عنہم ولی غیر مجرر بتراف علیہ انقیاد، ویخص الولی  
المعمر بابجاء الصغر والصغرۃ معطفاً والمجنون والمجنونۃ الکبار علی تفصیل ہائی لی لمحض الذی بعد  
هذا الا کتاب صفحہ ۲۸۴)۔

۱۱۔ غیر کی حیثیت و ارادہ کے بغیر اپنے گھر کو چھوڑ کرے گا: مولایت ہے، لیکن یہ وہاں پر ہے جہاں ولی کی ولایت ہے۔  
مجی ہو رہی ہے، حضرات احناف نے کہا ہے کہ مدنی کو ولی بھر کے ساتھ ہی خالی ہے، بلکہ ولایت کے معنی غیر پر ہے تو مدنی کو ولایت  
و نافذ کرنا ہے خواہ غیر چاہے یا نہ چاہے۔ مکمل اس عبارت کا یہ ہوا کہ ولی غیر مجرر پر معطہ کا ہوا، باعتبار یہی ہے، اور ولی مجرر کو غیر  
اور معطہ کے اجراء کے ساتھ خالی کیا گیا ہے، لیکن کسی شرو و غلو کے، اسی طرح ولی بھر کا اجراء مجنون کیر ہو، مجنون کیر کے ساتھ خالی  
کر دیا ہے۔

ولایت علی بن ابی طالب:

ولایت علی بن ابی طالب کے لئے نغمہ و کرام نے نغمہ شریف میں بیان کیا ہے:  
۱۔ طوفان ۲۔ مکمل ۳۔ رت۔  
معن یوت بالخروج (جائے خروج ۱۳۸)۔

۱۲۔ طوفان ۱۳۔ مکمل ۱۴۔ رت۔  
معن یوت بالخروج (جائے خروج ۱۳۸)۔

### ولایت کے اقسام:

بقسم أولي إلى قسمين أولي محبر له حق ترويح بعض من له عليه الولاية بدون إباحة ورعاه، وولي غير محبر ليس له ذلك بل لابد منه ولكن لا يصح له أن يروح بدون إذن من له عليه الولاية ورعاه وفي تعريف الولي المحبر وغيره تفصيل المصنف (آل منتهى) ج ١ ص ٤٥٥.

”اے نبی! وہ قسمیں ہیں جن کو حق و امانت کے طور پر حاصل ہو، خود امانتی طلبہ اس کو نہ ہوا اور نبی غیر مجرم اس کو حق و امانت بطریق امان اور اجازت کے حاصل نہ ہو، مختلف درجہ و نوع صورتوں کے درجہ میں کھڑا تھا۔ اُس کے یہاں بڑی تعلیمات و ادارہ ہوتی ہیں۔“

(مولانا اغلاقی الرحمن قاسمی)

ولایت کاظمیہ اہل تشیع نے محبت کریمہ اور دعا و دعا کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی مدد سے اس کی ترقی و ترقی کے لیے کوشاں رہے۔

الولاية في اللغة تعبد الخوف على العرش شاه أو أمير (المحرر ربيع ١٠٩٣).

ولایت کی وائٹیں ہیں ایک انت استقامت اور یہ ولایت خدا کا قلم لکھ کر رکھی ہوئی ہے۔ اور اس ولایت

وولاية إحصاء على الصمغ والولاء و معنوه و مرئولة كما الماده وهو أي ملوي شرط صحة كج

صغير و محزون و رقیب (۱۵۳)۔

ان اہل افسوس کے لئے ہمیں فرمیں کہ : افسوس کا فعل ہوتا ہوا ہے اور افسوس سے

ولا ولاية للعبد ولا للممولى ولا لمحمول ولا لغيرهم من غيرهم .

(مولانا محمد الرحمن بالهري)

دیت کا ممبر، ایئر پورٹ میں حملہ کی ہفتہ بعد گرفتار، اور قتل کی خبریں (20 جنوری 2009ء)۔

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی کہ میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی۔

مجلس شورای اسلامی









شریعت اسلامی میں ولایت اس صلیب کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان کی فقیہانہ تعریف کرنے پر اس طرح قادر ہوتا ہے کہ کسی کی اجازت پر اس کی محنت موقوف نہیں ہوتی۔

لفظ "املائی" و "تولی" ہے:

وفي اصطلاح الفقهاء القول في حصة مباشرة التصرف من غير توقف على إجازة أحد ويسمى متولي القصد "الولي" (لفظ "املائی" و "تولی" کے معنی ہیں)۔ (املائی و تولی، ص ۱۸۷)۔

ولایت علی انفس کے لئے حسب ذیل شرائط ہیں:

قربیت، ملک، ولایت، علم، صحت۔

اور نکاح میں ہے

لغت: "موقع قرابة وملك وولاية" (املائی و تولی، ص ۱۸۷)۔

ولایت علی انفس ولایت ہوتی ہے یا بشرطوں کے ساتھ: قربیت، ملک، ولایت، علم، صحت۔

(مولانا محمد صلوات اللہ علیہ عالم فاضل)

شریعت اسلامی میں ولایت وہ صلیب کہتی ہے کہ کسی کی اجازت اور توقف کے بغیر تعریف پر قادر ہوتا ہے۔ لفظ "املائی"

و "تولی" ہے:

وفي اصطلاح الفقهاء القصد في مباشرة التصرف من غير توقف على إجازة أحد (لفظ "املائی"

و "تولی" کے معنی ہیں)۔ (املائی و تولی، ص ۱۸۷)۔

اور ولایت کا مفہوم علامہ قرطبی تحریر فرماتا ہے: "املائی" و "تولی" کے معنی ہیں کہ:

الولاية تنفيذ القول في الغير شاء أو أبى (اور ولایت یعنی بطور خود مختار یا بطور مجبور)۔ (املائی و تولی، ص ۱۸۷)۔

ولایت علی انفس کے لئے حسب ذیل شرائط ہیں:

قربیت، ملک، ولایت، علم، صحت (مفسر نکاح) و اس کا قائم مقام۔

(مولانا محمد صلوات اللہ علیہ عالم فاضل)

ولایت کا مفہوم:

ولایت کے لغوی معنی: "جس میں محنت و محنت کے بغیر اصطلاح فقہاء میں ولایت کہتے ہیں کسی اور سے شخص پر اپنے احوال

بجائز کرنے کا شرعی اختیار۔"

”الولاية لغة اعم بمعنى المحبة والصبر كما في قوله تعالى ﴿مَنْ مِّنْهُمْ يَتَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(۱)</sup> فان حرب الله هم المحفلون، وفي اصطلاح الفقهاء، الولاية على مباشرة التصرف من غير توقف على اجازة احد“ (فقہ اسلامی، ص ۱۸۹)۔

وفي الهدية ”تفہد القول على الغير“۔

## ولایت علی انفس کے شرائط:

ولایت علی انفس کے لئے حسب ذیل چھ شرائط ہیں

عاقل ہوگا، بالغ ہوگا، آزاد ہوگا، بچے کی تربیت پر قادر ہوگا، اس کے اخلاق کا امانت دار ہوگا، اور اتحاد دین و مذہب ہوگا۔  
شرائط میں سے مذکورہ اہمہ پانچ شرائط (عاقل ہوگا، بالغ ہوگا، آزاد ہوگا، بچے کی تربیت پر قادر ہوگا اور اس کے اخلاق کا امانت دار ہونا) تو صرف ولی کے ساتھ خاص ہیں اور ذرا غریبہ کر شرط (اتحاد دین و مذہب) ولی اور مولیٰ طیبہ دونوں کے ساتھ خاص ہے۔

”مشرط فی الولی علی النفس الطلوغ والعلل والقعود علی توبیة الولد والأمانة علی أحلاله والإسلام فی حل المولی علیہ المسلم أو المسلمة“ (اللفظ الاسوی، رد المحتار، ج ۲، ص ۱۹۲، مجدد)۔

”وفي الفقه الاسلامي عند الحنفية أربعة هي العقل والبلوغ والحريية والاحاد الدين“ (۱۹۸)۔

حقاً میں انہوں نے چاروں کو نفس کر کے ولایت علی انفس کی چھ شرائط ذکر کی ہیں۔

لہذا مذکورہ شرائط کو نہ ٹھہر کئے ہوئے بچے، مجنون، پاگل، مستور، مفلک، و غرضی فری کرنے والے بے طرفہ کسی کا ولی نہیں بنایا جائے گا، کیونکہ یہ لوگ خود اپنی ناقصیت کی بنا پر اپنے اوپر کسی کی ولایت کے تعلق میں چھ جائے کہ وہ دوسروں کے دلی من جانیں، کسی طریق سے ایسے عاقل و حیل باز کو بھی کسی کا ولی نہیں بنایا جائے گا جس کو اپنے افعال و اقوال اور کردار کی پروا نہ ہو نیز بچے کی صحت و مرض، طلاق و عیاض پر قادر ہونے اور بچے کا تعلیم و تعلم کے لائق ہونے کے باوجود خلیل نہ کئے والے کو بھی اس کا ولی نہیں بنایا جاسکتا۔

”فلا ولاية لغير عاقل ولا لغير بالغ ولا لغير مسلم لأن هؤلاء في حاجة إلى من يتولى شئونه ولا ولاية للفاسق حاجر لا يبالى بما يفعل لأنه يقرر باعلاق الفاسق وبعاله ولا ولاية لممهل للولد كان يتركة مريضاً دون أن يعال علاجه مع قدرته عليه لو كان يحرره التعلیم مع صلاحية الولد لأن ذلك صار بمصلحة الفاسق“ (فقہ اسلامی، ص ۱۸۹)۔

(مولوی محمد اسعد فلاحی)







# عقب نکاح کا اختیار



## اس مسئلہ سے متعلق جواب دیئے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲۔ مولانا ابراہیم خان عثمانی صاحب
- ۳۔ مولانا ابراہیم خان عثمانی صاحب
- ۴۔ مولانا نور الدین حبیبی صاحب
- ۵۔ مولانا حبیب اللہ قادری صاحب
- ۶۔ مولانا محمد وضوان قادری صاحب
- ۷۔ مولانا ظفر عالم بدایونی صاحب
- ۸۔ مولانا محمد عبدالعظیم اصفہانی صاحب
- ۹۔ مولانا راشد حسین بدایونی صاحب
- ۱۰۔ مولانا عبدالرحمان صاحب
- ۱۱۔ مولانا محمد ابراہیم بن علی صاحب
- ۱۲۔ مولانا نور عثمانی صاحب
- ۱۳۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۱۴۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۱۵۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۱۶۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۱۷۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۱۸۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۱۹۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۰۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۱۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۲۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۳۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۴۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۵۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۶۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۷۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۸۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۲۹۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۰۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۱۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۲۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۳۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۴۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۵۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۶۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۷۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۸۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۳۹۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۴۰۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۴۱۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۴۲۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۴۳۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۴۴۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب
- ۴۵۔ مولانا محمد رشید قادری صاحب

## عقد نکاح کا اختیار

اور بالغ لڑکی کے نکاح پر ولی کے رد عمل کا اثر

سوال نمبر ۴: اسلامی شریعت نے کن لوگوں کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے اور کن کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے؟ ان نکاحات کو بھی طوطا رکھی۔

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکی اور بچے میں کیا فرق ہے؟ لڑکے پر ولی کی ولایت کب ختم ہوتی ہے؟ لڑکی پر ولی کی ولایت کب ختم ہوتی ہے؟

(ب) نکاح کے بارے میں مائدہ بالذکر کی تہ خواہ اپنے محسوس پر کیا اختیارات ہیں، کیا وہ ولی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے؟ ولی کی مرضی کے بغیر لڑکی نے اگر خود اپنا نکاح کر لیا تو شرعاً معتقد ہو یا نہیں، ایسا کرنے سے لڑکی گنہگار ہوتی یا نہیں؟

(ج) مائدہ بالذکر نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، والد، نسب ولی کو اس نکاح کا طہم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کیا؟ اگر شرعاً اس اجازت اور نکاح کا اس نکاح پر اثر ہوگا؟

## جوابات

ولی اور زیر ولایت لڑکی کے اختیارات۔

(الف) خنیفہ کے نزدیک لڑکا ہو یا لڑکی، ولایت کا حق باپنی اور جنوں سے متعلق ہے، بائع اور فاجر اطفال پر ولایت حاصل ہوگی، بیچ اطفال پر ولایت حاصل نہیں ہوگی۔

وکل هؤلاء له ولاية الإحصار على السن والذكور هي حال صغرهما إذا حق (مندیہ ۱۹۹)۔

یہ طیفی رائے پر ہے۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کے نزدیک لڑکوں میں ولایت بزرگ و عدم بزرگ سے متعلق ہے، اور لڑکیوں

میں کنواری اور شوہر (غیب) ہونے سے، یہاں تک کہ غلط رویہ یا مٹی نے تو نقل کیا ہے کہ اگر وہ ساٹھ سال سے زیادہ کی ہو جائے تب بھی باپ کو اس پر ولایت ابد حاصل ہوگی (الشرح ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ شرح ص ۱۶ ص ۱۷ ص ۱۸ ص ۱۹)۔

حقیقت یہ ہے کہ قیاس کو خلیفہ کے نقطہ نظر کی تائید میں ہے ہی، احادیث بھی اسی رائے کی مؤید ہیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ کنواری لڑکی کا اس کے والد نے نکاح کر دیا جو اسے پہنچتا تو آپ ﷺ نے اس لڑکی کو اختیار دیا کہ چاہے تو اس نکاح کو قبول کرے یا رد کر دے (مسند ابی یوسف ص ۱۷۱)۔ اور علامہ ابن امام نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (مشکوٰۃ ص ۱۷۱)۔ حضرت خنساء بنت خذام کے بارے میں بھی مروی ہے کہ ان کو ان کے والد کا کیا ہوا شت پہنچتا تھا، جب معاملہ آپ کے سامنے پیش ہوا تو آپ ﷺ نے اس نکاح کو رد فرما دیا، گو بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شیبہ فحش، لیکن خیالی کی روایت میں ہے کہ وہ کنواری تھی (مشکوٰۃ ص ۱۷۱)۔

(ب) خلیفہ کے نزدیک حاکم، جلد نرسی، مرغوانا نکاح ولی کی مرضی کے بغیر بھی کر لے تو اس کا نکاح منقطع ہو جائے گا، البتہ اس نکاح کے خلاف مقرب ہوگا۔

عن أمي حبيبة نحرور مباشرة المألفة عقد نكاحها ومكاح غيرها مطلقا إلا أنه خلاف المصحب وهو ظاهر المصحب (مشکوٰۃ ص ۱۷۱)۔

"خلاف مصحب" کے لفظ سے ظاہر ہے کہ اس کی وجہ سے لڑکی متاثر نہیں ہوگی، البتہ اس طریقہ کار کی حوصلہ افزائی نہیں کی جائے گی۔

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک وصایت اجبر ختم ہونے کے بعد بھی لڑکی خود اپنا نکاح نہیں کر سکتی، ولی کے واسطے ہی سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے (الشرح ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ شرح ص ۱۶ ص ۱۷ ص ۱۸ ص ۱۹)۔ ابن قدامہ نے مسجد کے نقطہ نظر کو ان الفاظ میں واضح کیا ہے

إن النكاح لا يصح إلا بولي ولا تملك المرأة تزويج نفسها ولا غيرها ولا توكيل ولي غيرها في تزويجها، فإن فعلت لم يصح النكاح (المسئ ص ۱۷۱)۔

مسجد کے پیش نظر روایات میں من میں ولی کے بغیر نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے۔ جیسے حضرت عائشہؓ کی روایت

قال رسول الله ﷺ: أئما امرأة لم يمسك الولي، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل (ابن ماجہ ص ۱۷۱)۔

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت لا نكاح إلا بولي (مسند ابی یوسف ص ۱۷۱)۔

عبد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ قرآن مجید نے متحدہ مواقع پر نکاح کی بہت صورت کی طرف کیا ہے۔ حضور ﷺ نے حضرت



ہم ستر سے نکاح فرمایا حالانکہ اس میں کوئی دن نہیں تھا، اس کے خدوہ شہدہ ازادہ طہرات سے آپ کا نکاح ان کے کسی وئی کی شرف سے بغیر ہوا۔ خود حضرت عائشہؓ نے اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کی لڑکی کا نکاح کر دیا تاکہ اس پر حضرت عبدالرحمنؓ کو ایک گونہ عذر بھی ہو۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ متوہم نہ ہو کہ تم نے کسی اپنے کسی کی زیادتی دار ہے۔ (الایم احسن مصنف: من ولفظہ)۔

تو جب دن ولایت پہنچا ہوا تھا تو اسے نکاح کی کیا حاجت کے بغیر اس کا نکاح کر سکتا ہے تو لڑکی کے اپنے خیر کے بارے میں زیادہ اہمیت رکھنے کا تقاضا ہے کہ اگر وہ بھی دن کی وجہات کے بغیر نکاح کر لے تو یوں مستند ہو جائے گا۔ وہاں تک حضرت عائشہؓ کی اس اور ولایت کی بات ہے جس میں بغیر دن کے ہونے والے نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے، البتہ اس روایت کی سند پر شک کر سکتے ہیں۔ یہ ۱۷۸۱ء سے خود حضرت عائشہؓ کا نقل بیان کے خلاف ہے، جیسا کہ مذکور ہوا اور یہی بات اس روایت کی صحت کو مشکوک کرنے کے لئے کوئی ہے۔ نیز ضروری نہیں کہ باطل سے باطل کا اصطلاحی معنی مراد ہو، بلکہ یہاں اس میں بغیر منقہ کام کے لئے بھی باطل ہوا ہے۔ یہ بات نہ صرف اس کی مراد نہیں ہے کہ یہ نکاح منع کلی نہیں ہوگا، بلکہ مال یا عروہ اللہ ہے کہ حنفی کے اسے شریعت کے حرمت و فلاح اور اصول و قواعد سے زیادہ اولیت دیکھتے ہیں۔

مالکیہ، شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک لڑکی کی مرضی سے بغیر خراجہ نکاح نہیں کر سکتی، البتہ اگر وہ شریعہ پر وہ ڈیڑھ ماہ کے لئے نکاح سے حاجت لے کر ضروری ہے کہ لڑکی کی مرضی سے منقہ میں شامل نہ ہو تو نکاح مستند نہیں ہوگا، اور اگر لڑکی کو اور کو نکاح والا ہو لڑکی کی رضا مندی ضروری نہیں۔ مالکیہ کے نزدیک صرف بچہ اور خراجہ اور حجاب کے نزدیک باپ اور دادلوں سے نکاح پر مجبور کر سکتے ہیں۔

ابن کمال البکر جامعة للطلاب والجدد ايجلها على الكناح وان اظهرت انكر ابيها. ومع قل ابن ابي اليسى واحمد واسحاق، وكتاب منكر لطلب ايجارها دون. (مختار الخراج مشتبہ ۱۶۸۱ء)۔

یہاں اس بات کی وضاحت مناسب ہوئی کہ خراجہ اور حجاب وغیرہ کے نزدیک حکومت کا یہاں نکاح مستند نہیں ہوتا لیکن اگر کسی خفیہ کاوش کی حد تک میں یہ مقدمہ سمجھا رہا ہوں اس لئے اپنے مسلک کے معائنہ نگار کو بتاؤ فرار یا انوں حضرات کے نزدیک بھی آپ یہ نکاح درست سمجھا جائے گا (شرع مشتبہ ۱۶۸۱ء، یعنی حد ۱)۔

(راج) حنفیہ کے نزدیک چونکہ ماحرہ بالغ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے، اس لئے اگر اس نے نکاح کر لیا تو نکاح مستند ہو جائے گا، البتہ اگر اس نے بغیر نکاح میں نکاح کر لیا تو مستند کے نزدیک نہیں، اس مسئلہ میں متعدد اقوال متحول ہیں۔ علامہ ابن ہمام نے تفصیل سے اس کا ذکر کیا ہے، اور امام نوویؒ نے دو مساجد کا قول نقل کرنے کے بعد صحابہ:

فحصل ان الثالث لان هو الطائفة الغالبة على الجوار مصفا من المكفوء وغيره (المرآة للہ ۲۰۲۰ء)۔

ہر ایک ظاہر روایت بھی ہے کہ کان کنوں نے اپنے کتبوں میں منفقہ ہو جانے کا اہت اور غیر کتبوں میں کیا ہوتی کہ معارض  
ناحق حاصل ہوگا۔

لہ فی ظاہر الروایۃ لا فرق بین الکف، وغیرہ، ولكن للولی الاعراض فی غیر الکف (مذہب)  
بخ (۳۵۸)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

(الف) اتفاق مذہبی علی الصیور اسیرۃ کے متعلق علامتین صاحب نے خانی خرماتے میں  
لاذی فی کل مہما من من العرفۃ والکف للکفی سبع، وللدکر العا عشر، لان ذلک الفی مذہب  
فیہا البلوغ کما صرحوا بہ فی باب بلوغ العلام (رد المحتار ۳۰۹)۔

یعنی صغیرہ وغیرہ دونوں ہی میں مستحرم صحت کا سن ہے اور یہ بڑی میں کم از کم ۹ سال اور بڑے میں ۱۲ سال ہے اور یہ نقل  
مذہب ہے جس میں فقہاء نے بلوغ کا اعتبار لیا ہے۔ اس کی تائید شیخ عبد الرحمن الجزیری نے بھی کی ہے، (بکے اصول مذاہب فارسیہ  
۳۷۳)۔

بہر حال بلوغ سے قبل خیانت ہوگا جیسا کہ درج ذیل فقہان (۳۶۶) میں ہے۔  
اگر بڑے دلا کی میں بلوغ کی طاعت (مذہب سنو یہ کا لکھا اور بعض آقا) ظاہر ہے کہ وہ جب دونوں کی عمر پندرہ سال ہوئی  
ہو جائے اور سببوں سال تک جائے تو اس کو باقی قرار دیا جائے گا اور انہیں خیار حاصل ہو جائے گا جیسا کہ مولانا فضیل الرحمن جلال  
جلی نے اپنی کتاب "اسلامی قانون" میں لکھا ہے۔

(ب) "اب" "الایم احق بفسھا من ولہا" اور آیات ربانیہ "فلا جناح علیکم فیما فعلی فی انفسہم  
بالمعروف" اور "حتى تسکح زوجا غیرہ"۔ اگر ماخذ بالذمے ولی کی رضا کے بغیر نکاح کر لیا تو صحیح ہو جائے گا اور بعض اوقات  
منفقہ بھی ہو جائے گا اس کی تفصیلات درج ذیل ہے (ب) میں انکا ماخذ؟ نہیں کی، حضرت امام احمد کے نزدیک یہ نکاح اولاً موقوف  
تھا مگر بعد کو انہوں نے حضرت امام اعظم کے مسلک کی طرف رجوع فرمایا۔

حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک چونکہ روایت از قبیل شرط نکاح نہیں اس لئے وہ ان کی ہوا نکاح منفقہ ہو جائے گا۔  
زیادہ سے زیادہ ترک اختیاب لازم آئے گا۔ طلاق قلمی لکھتے ہیں

وکان يستحب ان تقدم الثبوت ولہا لعلہ علیہا۔  
جو روایت کی صورت تو ضرور مثل کے باعث بنی ہے جو رخ کے بعد ضمہ مثل کہاں رہ گیا اس لئے ضرورت کی نہیں۔

والرأية على الصغير انقصوا قلها وقد كمل بالزوج (درج ۲۱۴)۔

جیسا کہ کسی آیت نے خواہش اپنے حق میں تصرف کیا ہے جس کی وجہ سے۔

ووجه الجواز انها كصرفت في خالص حفظها وهي من أهله لكونها عاقلة معصية (درج ۲۱۴)۔

اس تنازعہ پر کہ غیر کلمہ میں نکاح کرنے کے باعث نکاح گاہ کی ان کیوں کہ کفایت ادا کرنا کافی ہے اور اس نے غیر کلمہ میں نکاح کر کے ادا کیا، کے حق میں نقصان نہ پہنچا ہے۔

وإذا زوجت نفسها من غير كفو ولقد انحطت النذور بالاولياء فثبت لهم حل الاعتراض للعلم انظر من الفقه... ولأن طلب الكفاءة الحل الاولياء فلا تقصر على إسقاط حقهم (مسند النسخ ۱۰۷)۔

(ج) اس مسئلہ میں ائمہ کے اقوال کا یہاں طرح یہ:

برائیت حسن نکاح غیر کلمہ میں صحیح نہ ہو گا۔ "ولي رواية الحسن إن كان الزوج كفئاً لها حاز النكاح وإن لم يكن كفئاً لها لا يجوز۔"

حضرت ابو یوسف مفتی اقول وہ یہ تھا کہ اس کے لیے یہ بات نکاح کی صورت میں منع نہ ہو گا چاہے کلمہ میں ہو یا غیر کلمہ میں، اس کے بعد اس کی قول ہے، زوج فراہم اور نہ مانے لگے کہ خوش کیا ہو نکاح صحیح ہو گا عدم کلمہ میں غیر صحیح، اس کے بعد دیگر جرح فرمایا اور کہنے لگے کہ نکاح صحیح ہو جائے گا، چاہے کلمہ میں ہو یا غیر کلمہ میں۔

وكن أبو يوسف أولاً يقول: لا يجوز تزويجها من كفء أو غير كفء إذا كان لها ولي ثم رجع وقال: إن كان الزوج كفئاً جاز النكاح وإلا فلا، ثم رجع فقال: النكاح صحيح سواء كان الزوج كفئاً لها أو غير كفء (مسند النسخ ۱۰۷)۔

حضرت امام تہ کے نزدیک یہ نکاح ولی کی اجازت پر صحیح ہو گا چاہے چاہے کلمہ میں ہو یا غیر کلمہ میں، اگر ولی نے اجازت نہ دی تو ٹھیک اور اگر باطل کر: یہ باطل ہو جائے گا لیکن کلمہ کی صورت میں ضرورت انکار دہی کے لئے مناسب ہے کہ اس نکاح کی فوج یہ کرے۔

وعلم قول محمد: يوافق نكاحها على إجازة الولي سواء زوجت نفسها من كفء أو غير كفء فإن إجازة الولي جاز وإن لم يخطه يخط، إلا أنه إن كان الزوج كفئاً لها يسقط فلعني أن يجده العقد فلا أبي الولي أن يزوجها منه (مسند النسخ ۱۰۷)۔

حضرت امام شافعی، اگلے جہاں سے نکاح کی اجازت نہ ہو گا۔

وقال مالك: والنكاح لا ينعقد إلا بإجازة النكاح بعد إجازة النكاح (مسند النسخ ۱۰۷)۔

ایک قول حضرت امام ابو یوسف کا امام عظیم کے مرتبہ ہے۔ اعلیٰ حق نے اس کو کونسا کہا ہے صاحب دہانہ کہتے ہیں۔  
 وعن ابی حنیفۃ وأبی یوسف أنه لا یجوز فی غیرہ الکفۃ۔  
 علامہ قرطبی ولایت کے ذیل میں شرط خارج ہونے نہ ہونے کے مسئلہ میں اس کے اختصانات نقل کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔  
 قال ابو حنیفۃ و یزید والشعبي والزهري ولما عدلت لعلوا نکحوا بغیرہ و کان یکتفہ حاز  
 (جلد ۱۲ صفحہ ۱۰۲)۔

ذکرہ احوال و آراء سے یہ بات کچھ عیاں ہے کہ بعض ائمہ مثلاً حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام محمد نے کلمہ اقرار  
 قلم نہیں کیا ہے مگر اس دونوں کے انکاب و گمان ہیں، حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک یہ نکاح صحیح ہوگا، مگر صاحب دہانہ کی ایک  
 عبارت سے جو کہ مذکور ہو چکی ہے یہ ظاہر ہے کہ غیر کلمہ کی صورت میں یہ نکاح مستحق ہی نہ ہوگا اور وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور یہی  
 اس وقت صحت و طہریت بذیل سے بھی ہے، حضرت امام محمد کے نزدیک یہ نکاح سوانہ ہوگا جبکہ حضرت امام شافعی اور حضرت امام مالک  
 کے نزدیک یہ نکاح سراسر سے مستحق ہی نہ ہوگا۔

(غازی ظفر (اسلام قاسمی)

اسنادی شریعت سے آزاد جاننا: بائیں سر اور صورت کو طہارت کی شرط کو کوئی نہ رکھتے ہوئے اپنے اعضاء خود حق کرنے کا اختیار دیا ہے  
 یعنی وہ ان کو بغیر غسل کے بغیر بھی ان کا نکاح جائز ہو جائے گا، کیونکہ ضابطہ یہ ہے کہ جس کو اپنے اعضاء میں تعریف کا حق ہے اس کو اپنے  
 نفس میں بھی تعریف کا حق ہے، جیسا غیر کلمہ میں نکاح کی صورت میں ہوئی کہ جبکہ صبر ہو کر چہ غیر حرام ہو جیسے چھڑا، بھلی، اعتراف کا حق  
 ہے لہذا اعتراف کی صورت میں تعریف ایسے ذرا کر کھینچ کر دے گا۔ (حدیث ۳۷۲۲)۔

چنانچہ ان ۱۰ حدیثوں کا نقل ہے معنی "ایہذا امر ان نکحت نفسہ بغير اذن ولہا ۱۰" لا نکاح بلا

دینی "تو چند ۱۰ سے بہر خروج ہیں۔

۱۔ یہ دونوں حدیثیں "الا یمن اعنی بنفسہا" کے خلاف ہیں۔

۲۔ حدیث "لا یم" "خند کے اعتبار سے قوی ہے اور اس کی صحت پر انہی صحاح متذکرہ کا اتفاق ہے۔

۳۔ ذکرہ بائیں حدیثیں ضعیف ہیں یا مخلص صحت ہیں۔

۴۔ ان دونوں سے مزید غیر قوی بھی نہ دی کرتا ہے۔

۵۔ ان دونوں میں کمال مراد ہے۔

۶۔ حدیث میں اس کی مذکور سے مراد مخلص ہے جس کی اجازت پر نکاح ہوگا۔ (حدیث ۲۰۱۰)۔

(الف) ولایت کے باب میں لڑکی اور لڑکے میں کچھ فرق نہیں ہے۔ دونوں پر ولایت بطور اکل سے ختم ہو جاتی ہے

 $-(\text{PVP-PTU})_n$ 

(ب) مانتہ ہلاڑی اپنی مرضی سے ملاخود اپنا کھٹن کھٹن کر سکتی ہے اور ایسا کرنے سے وہ کھنگارہ نہ بنی اور نہ ہی کھٹن کھٹن سے منع ہو جاتا ہے۔ اہلکار کھٹن کھٹن کر سکتی ہے اور ایسا کرنے سے وہ کھنگارہ نہ بنی اور نہ ہی کھٹن کھٹن سے منع ہو جاتا ہے۔ اہلکار کھٹن کھٹن کر سکتی ہے اور ایسا کرنے سے وہ کھنگارہ نہ بنی اور نہ ہی کھٹن کھٹن سے منع ہو جاتا ہے۔

(ج) ملاحظہ ہونے والی کی اجازت مرضی کے لئے اپنا تھان کر لیا تو یہ تھان ہفتہ دیکھ ہو جائے گا، کیونکہ ایسی لڑکی کے لئے دہلی کی مرضی شرط نہیں ہے جبکہ تعلیم ہو اور جب شرط اس کا تھان ہفتہ دیکھ ہو کر تو یہ بھی دہلی کو اس کا علم ہونے اور اجازت دے دینے کا عمل یہ ہے کہ آئندہ تھان مستحکم ہو جائے گا اور اگر رور کر دیا تو شرط اس کے ذکر کرنے سے یہ تھان روکنا ہو بلکہ گئے ہفتہ ہے۔

(مولانا ابوسلمہان مفتاحی)

دوسرا ذیل افراد کے نام کا اعتبار فریت نے ولی کو دیا ہے:

۱۔ مباحث جواد کا ہو پارتی ۲۔ پاک ۳۔ غلام و باندی۔

ہائے جہاں ہو جائے تو رولی کا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ لاقطاع الولاية مالموع (۱۳۳۷ھ)۔

(الف) کلامت سے باب میں لڑکا اور لڑکی میں کوئی فرق نہیں ہے، ہاں جو بچے سے دوسری پروہی کی ولایت ختم ہو جاتی ہے۔

(ب) ماحقہ بالذوق اپنے نفس پر القیاء کرتی ہے اور اس کی مرض کے بغیر جان کر کھتی ہے، بشرطیکہ کھوسا گیا ہو، یہ کھانا  
ماہر عقیدہ کا لازمی منہ نہ ہو (تجربہ کے لئے) کھنے سے مراد ۱۰۰-۱۵۰ گرام (۳۸۸)۔

(۲) اعلا نظر ہونے جو حکماء ان کی اجازت و مرضی کے بغیر کیا ہے اگر حکم میں کیا ہے تو دل اس سے اتفاق کرے یا نہ کرے یہ اس طرح پرکھنا نہ چاہیے۔

وهو اي انولي شرط صحة مكاح صميم و محمول ورقيق لامتكفلة الفعل مكاح حرة مكفلة بلا رضا ولي (۱۳۲۸/۴/۲۷).

دن کا ہوتا۔ بابا بھگتوں اور نظام کے کان کے کچے ہونے کے سبب شریاب، قاتلہ ہلو کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ آزاد  
مقررہ وقت کا کان بنوں میں رضامندی کے ساتھ ہو جائے گا۔

(امتیاز حاصل احمد ظاہری)

ہر ماضی، بالغ، آزاد مرد و عورت کو اسلامی شریعت کی طرف سے اپنے نکاح کا اختیار دیا گیا ہے، البتہ بچپن و بالغ اور ملوث کو یا اختیار نہیں ہے، لیکن بالغ مطلقہ آزاد عورت کا یا اختیار ماضی، مقبر سے محدود و مقید ہے (دیکھئے ماضی ص ۳۷۱)۔

(الف) اوپر کے جواب سے اس شخص (الف) کا جواب بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ بالغ ہے۔ مرد و عورت دونوں کی ولایت اجماع حنفیہ کے نزدیک فتم ہو جاتی ہے، البتہ لڑکی (بالغ عورت) پر خود نکاح کرنے پر نکاح کے لازم ہونے کے بارے میں ماضی میں

(ب) ماضی بالا عورت اگر اپنے نکاح خواہ اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح کرے، مرد و عورت دونوں پر کر لے تو یہ نکاح منقطع و لازم ہو جائے گا۔ اگرچہ عورت نکاح ہو کر والدہ کی یا خیراتی کی وجہ سے (اسی طرح دیگر قریبی ولی کی)۔ لیکن اگر غیر نکاح خواہ مرد و عورت سے کم پر نکاح کیا تو وہ صحیح ہو جائے گا، مگر ظاہر الروایہ کے مطابق اولیاء، نواقح اعتراض یعنی منع کرانے کا حق ہوگا، لیکن ماضی یہ قول۔ امام صاحب سے حسن بن زبیدی روایت کے مطابق یہ ہے کہ یہ نکاح (غیر نکاح خواہ) لڑکی کا، اولیاء کی اجازت کے بغیر کیا ہو (نکاح) منقطع ہی نہیں ہوگا (ماہنامہ ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ)۔

(ج) اولیاء کے اتفاق کرنے کی صورت میں نکاح صحیح ہو گیا (ظاہر الروایہ کے مطابق) اتفاق نہ کرنے کی صورت کا حکم امام حنفیہ نے بیان کیا۔

(مولانا ابوبکر الدین سندھلی)

ماضی بالغ آزاد عورت کا خود کر سکتا ہے اور بچپن منقطع و موقوف اپنا نکاح خود نہیں کر سکتے، نیز مفید و مفیدہ کی اپنا نکاح خود نہیں کر سکتے، ان کا اختیار اولیاء کا ہے۔

(الف) لڑکی جب بالغ ہو جائے تو ولایت اس پر فتم ہو جاتی ہے، ایسے ہی لڑکے میں بھی سبب و عذر میں ہے۔  
ولا تحرم علی العاۃ الذکر علی النکاح لا لقطع لا لولایۃ مالم یلوع۔

اس پر ثانی نے لکھا ہے

ولا العزۃ البالغ والمکاتب والمکاتب ولو صغیرین حبسند۔

(ب) ماضی بالا لڑکی اپنا نکاح خود کر سکتی ہے۔ درحقیقت میں ہے۔

فمن نکاح حرۃ مکلفۃ بلا زوف ولی والاص ان کل من تصرف فی ماله تصرف فی نفسه وما لا فلا۔

اگرچہ نکاح نکاح میں ہے، تو ولی کو اس پر اعتراض نہیں ہے، البتہ اگر غیر نکاح خواہ مرد و عورت سے کم پر نکاح کیا تو وہ صحیح ہو جائے گا، مگر ظاہر الروایہ کے مطابق اولیاء، نواقح اعتراض یعنی منع کرانے کا حق ہوگا، لیکن ماضی یہ قول۔ امام صاحب سے حسن بن زبیدی روایت کے مطابق یہ ہے کہ یہ نکاح (غیر نکاح خواہ) لڑکی کا، اولیاء کی اجازت کے بغیر کیا ہو (نکاح) منقطع ہی نہیں ہوگا (ماہنامہ ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ)۔

میں قضاء کا شیئہ شرط ہے۔ قضاء کا معنی ہے بطریق کانٹا نہیں ہوگا اور یہ حق اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کے پچھلے نہیں ہو رہے۔ تاکہ پچھلے نہ ہو۔ اور چونکہ کوئی باطل ہے اور اپنے نفس کی خاطر جس سے خود کانٹا کرنے میں گناہگار نہیں ہوگی۔ ہاں اگر غیر کلمہ میں کرے کہ تو گناہ کا خطرہ ہے۔

(ج) اگر مقررہ ہونے والی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا کانٹا کر لیا۔ جب دلی کلمہ ہوا تو اس نے اس کانٹا سے رضامندی اور اپنے خالق کا یہ کیا تو کانٹا درست ہو گیا۔ اگرچہ غیر کلمہ میں ہو مگر اگر اس نے غیر کلمہ میں کانٹا کیا اور دلی نے اتفاق نہیں کیا تو جو لوگ کلامت کے قائل ہیں ان کے نزدیک کانٹا نہیں ہوگا اور جو لوگ کلامت کے قائل نہیں ان کے نزدیک کانٹا ہو جائے گا۔  
(عقلی محبوب علی وحید)

شریعت اسلامیہ نے لایا اور دیگر تصرفات کے سلسلہ میں عاقل باطل اور لاکھ خود کو قرار دیا ہے۔ لہذا ان کو شریعت کے بیان کردہ اصول کے مطابق کانٹا کرنے کا حق حاصل ہے۔

البتہ باطل لاکھ لاکھ کی کانٹا کا اختیار لایا۔ کے حوالہ کیا گیا ہے۔

(الف) حضرت خلیفہ کے مسلک کے مطابق باطل لاکھ لاکھ کی ولایت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یعنی مغیرہ مغیرہ کے اولیاء کو ولایت اجبار حاصل ہے۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک فرق ہے۔ انہوں نے ولایت اجبار کا حوالہ دے کے کہ ہر سے میں مغیرہ لاکھ کے بارے میں یاد کرنے پر محتاج ہے۔

لہذا یہی خواہ مغیرہ وہی ہو اس پر ان کے مسلک کے مطابق ولایت اجبار نہیں، جبکہ حاکم نے مسلک کے مطابق ولایت اجبار حاصل ہے (بدل صفحہ ۱۳۷)۔

(ب) مقررہ ہونے والے اپنے نفس پر اقتدار حاصل ہیں۔ اولیٰ کی مرضی کے بغیر وہ اپنے کانٹا کر نہیں سکتے اور یہ کانٹا بھی ہے۔ اس میں شرط کوئی نہیں لیکن اگر غیر کلمہ میں یا معنی عاقل کے ساتھ کانٹا کیا ہو تو دلی کو اعتراض کا حق حاصل ہے (درود ۲۹۶، ۲۹۷)۔

(ج) حضرت امام ابوحنیفہ کے مسلک کے مطابق مقررہ ہونے والی خود کو لینے کی صورت میں خود کو بیمار مرضی ہو کانٹا درست ہے۔ البتہ اگر بعد میں دلی کو خبر ہو اس پر دلی نے اجازت دلی یاد کر دیا تو وہ خود کو لینے کی صورت میں کانٹا پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ کانٹا صحیح اور درست دینے کا (تخصیص کے لئے) دینے والا صفحہ ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸،









ان دونوں آیات میں تلاح کے سلسلہ میں مردوں کو قاضی کیا گیا، محرموں کو نہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ محرموں کو اپنے طور پر تلاح کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ تلف احادیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ولی کے بغیر تلاح درست نہیں ہوتا ہے۔ چنانچہ ابو موسیٰ اشعریٰ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا لا نکاح الا بولی (رواہ احمد و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ)۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا

لہذا امراء نکحت بغير إذن ولہما فکاحہا باطل، فکاحہا باطل، فان دخل بها فلہا

المهر مما استحل من فرجہا فان اشعر و السلطان ولی من لا ولی لہ (رواہ احمد و ابوداؤد و ترمذی)۔

ذکورہ بالا دونوں احادیث سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ عاقد بالذاتی کا بھی تلاح ولی کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں دوسرا قول امام نووی کا یہ ہے کہ اگر عورت معاشرہ میں عزت و شرافت کی مالک، حسن و جمال کی نگینہ یا مال و دولت والی ہو کہ مرد اس میں محرموں سے تلاح کی رغبت رکھتا ہو تو اس کا تلاح ولی کے بغیر درست ہو سکتا ہے۔ اور اگر عورت ان صفات کی حامل نہ ہو تو پھر جائز ہوگا کہ ولی انہی اس کا تلاح اس کی مرضی سے کرے۔ اس صورت میں بھی اسے اپنے تلاح کا اختیار حاصل نہیں ہوگا (مواہب الجلیل للہ ۳: ۴۳۷، ج ۱، طبع ۱۹۸۷ء)۔

عاقد بالذاتی کے تلاح کے سلسلہ میں فقہاء حنفیہ کے تلف اقوال ہیں، ظاہر الروایہ کے مطابق امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ آزاد عاقد بالذاتی کا تلاح اس کی رضامندی سے منعقد ہوا جائے گا چاہے ولی نے اس کا منعقد نہیں کیا ہو۔ اور نبی چاہے یا کہ وہ بائیب یا امام ابو یوسف سے دوسرا قول یہ حصول ہے کہ ولی کے بغیر تلاح منعقد نہیں ہوگا۔ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اس کا تلاح ولی کی اجازت پر معروف ہوگا۔ چاہے جس سے

و یستند نکاح الحرة العاتلة الی لہما برضاها وان لم یفقد علیہا ولی مکرراً کففت او لیساً عند ابي حنيفة

واہی یوسف رحمہما اللہ فی ظاہر الروایہ و عن ابي یوسف رحمہ اللہ لا یستند الا بولی و عند محمد یستند مولوداً (بیان مع ۲۵۹۳)۔

صاحب فقہ برطانیہ امام ابن تیمیہ نے امام ابو یوسف سے مسابیل میں روایات نقل کی ہیں

الف ولی فی موجودگی میں تلاح معتقد نہیں ہوگا۔

ب دوسرا قول یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے تلاح نکاح میں کیا ہو تو تلاح درست قرار پائے گا، اور غیر نکاح میں کرنے کی صورت میں تلاح جائز نہیں ہوگا۔

ج تیسرا قول یہ ہے کہ مطلق تلاح جائز ہوگا، چاہے وہ نکاح میں تلاح کرے یا غیر نکاح میں۔ امام محمد سے دو قول منقول ہیں پہلے قول کے مطابق تلاح ولی کی اجازت پر معروف رہے گا، اگر ولی اجازت دے تو تلاح منعقد ہوگا، اور اگر مرد دے تو تلاح رد

ہو جائے گا، اور ان کا دوسرا قول ظاہر المراد یہ کے مطابق ہے۔ ان روایات اور اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد اس بات پر متفق ہیں کہ ولی کی اجازت کے بغیر بھی نکاح صحیح ہوگا، چاہے نکو میں نکاح ہو یا غیر نکو میں (راجحہ ہر اہل تصحاب ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۷، جامع صغیر ص ۱۳۷)۔

ذکرہ بالا نصیحت کا حاصل یہ ہے کہ نفقہ کی رو سے آزاد مطلقہ ہلاڑی اپنا نکاح ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر نکو میں کرے یا غیر نکو میں منحصر پر کرے یا اس سے کم پر، اور چاہے وہ پا کر ہو یا قبیہ، ہر صورت میں ظاہر المراد یہ کے مطابق اس کا نکاح درست قرار پائے گا، البتہ غیر نکو کی صورت میں اس کے دلایا کو حق اعتراض حاصل ہوگا۔

عاطقہ ہلاڑی کے کئے ہوئے نکاح پر ولی کی اجازت یا رد کا اثر:

(ج) ظاہر المراد یہ کے مطابق امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک عاطقہ ہلاڑی کا نکاح ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر بھی درست قرار پاتا ہے۔ چاہے اس نے نکو میں کیا ہو یا غیر نکو میں، البتہ غیر نکو میں نکاح کی صورت میں ولی کو حق اعتراض حاصل ہوگا۔ اور اس صورت میں ولی کا نفی کی عدالت میں حاکم پیش کر کے نکاح کی کوشش کر سکتا ہے۔ لہذا اس صورت میں ہلاڑی کے نکاح پر ولی کی اجازت یا اس کے رد کا کوئی اثر ظاہر نہیں ہوگا، جیسا اس کے رد کرنے سے عاطقہ ہلاڑی کا نکاح راضی ہوگا (فتاویٰ رضویہ ص ۸۷)۔

راقم المروف کے نزدیک ظاہر المراد یہ پر ہی فتویٰ دیا جاتا ہے اور مناسب ہے۔

(ملفوظی منہج احسن الناس)

## نکاح کا اختیار:

کن لوگوں کو اپنا نکاح خود کرانے کا اختیار حاصل ہے اور کن لوگوں کو نہیں ہے، اس سلسلہ میں فقہاء کی عام طور پر تین رائیں پائی جاتی ہیں، محمد بن زویل ہیں:

حکامی رائے: اہل شریعت اور اہل کلام جی سے کہ صلیب یا صلیب کا نکاح کرانے کا حق اور اختیار کسی کو نہیں ہے۔ طالعہ برہمنی نے من حضرات کے ذمہ کو جی تفصیل سے بیان کیا ہے (المع ۱۰۷۷ ص ۱۰۷۷)۔

دوسری رائے: طالعہ برہمنی جی سے کہ باپ کو اپنی بیٹی کا نکاح کر دینے کا حق حاصل ہے تاہم عہدہ بالغ ہو جائے، لیکن یہ باخ ہو جائے گی تو لڑکی کو خیار بطل حاصل نہیں ہوگا۔ اور اگر لڑکی کا کوئی نہ ہو تو اس کی صورت میں خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو کسی کو بھی حق حاصل نہیں ہے کہ صلیب کا نکاح کر دے تاہم وہ بالغ ہو جائے۔ اور صلیب (بچہ) پر کسی کو ولایت حاصل نہیں ہے اور نہ ہی اس کو صلیب (بچی) پر نفیس کیا جاسکتا ہے۔



ويعقد نكاح الحر العاقل البالغة برضاها وإن لم يعقد عليها ولي بكونها كملت أو لمّا زادته  
 ۳۵۵۱۔

باقی لاکھ انداز کی یمن اور یمن کے مکان کا اختیار شریعت نے اس کے اہل ہا کو دیا ہے اگر وہ کوہین نے اپنا مکان از خود  
 رہا تو اس کا مکان نافذ نہیں ہوگا (مشکوٰۃ ص ۵۵۵)۔

(الف) اگر کے پرانی کا اختیار بالغ ہونے پر ختم ہو جائے اگرچہ وہ غیر نکاح میں نکاح کرے اور اس کی واپس نکاح کرے گا  
 حق جو اس کے بعد حاصل ہوتا ہے اس کا مکان نافذ ہوگا ہے شرط یہ کہ وہ مکان نکاح میں کرے اس لئے کہ اس کی لئے نکاحی رعایت  
 ضروری ہے ورنہ اس کے لئے نکاحی رعایت ضروری نہیں (ماہگیری ص ۱۹۷)۔

اور اگر کسی نے غیر نکاح میں نکاح کیا تو شہین کے نزدیک وہی وہ ملک مکان ختم کرانے کا حق ہے اور اس کے بعد حق خاتم  
 ہو جائے گا۔

لكن للولي حل الفصح إذا فروحت فهو كلفه عالم للدم من الزوج، أما إذا ولدت منه فليس للزوج  
 حل الفصح كماله يصح الولد (ع ۱۹۷)۔

اور امام محمد کے نزدیک غیر نکاح میں نکاح نافذ ہی نہیں ہوگا (جو وی رجوع محمد ابی فلولہ (ع ۱۹۷)۔  
 (ب) آزادانہ بالغہ بالامرت کو اپنی ذات پر تصرف کا اختیار ہے یعنی وہ اپنا مکان کر سکتی ہے شریعت نے اس کو اپنے مکان  
 کا کام اختیار دیا ہے کوئی اسے منع نہیں کر سکتا بشرطیکہ وہ اپنا مکان نکاح میں کرے۔ دلی کی ہر اشکی کا کوئی اعتبار نہیں ہے اس کا مکان نافذ  
 ہو جائے گا اور عورت پر کوئی گناہ نہیں ہوگا بلکہ صرف میں بے حیائی مکی جائے گی (ماہگیری ص ۱۹۷)۔

(ج) بالغہ بالغہ نے دلی کے ہم کے بغیر مکان کر لیا تو نکاح صحیح ہو گا نافذ ہو جائے گا۔ دلی کی عارضی کا کوئی اثر نہیں ہوگا  
 اور نہ دلی کو عارضی ہونے کا حق ہے۔ تفصیل مع حوالہ (الف) کے ذیل میں گذر چکی ہے۔

نوٹ: اور پر جو نکاح کیا ہے کہ آزادانہ بالغہ بالامرت غیر نکاح میں نکاح کرے تو اولیاء کو وہ نکاح تو ملک ختم کرانے کا حق  
 ہے۔ یہ حقد میں فقہاء کی رائے ہے لیکن موجودہ بدستحان میں نسب میں نکاح کی رعایت کو لازماً ہر مرد یا عورت پر ہر مرد یا عورت کے لئے کی گئی  
 علم نے اپنے نسب ضائع کر دیے ہیں۔ لہذا اگر کسی عورت کے لئے خاندان کی بالغہ بالغہ کی کسی سائل کے بچے جانے والے  
 خاندان میں نکاح کرے گی تو انہیں کوئی حق نہیں رہے گا۔ اسی طرح متعلقہ و حرف میں بھی نکاحات معتبر نہیں ہے اس لئے کہ متعلقہ  
 حرف میں تحول ممکن ہے، نیز متعلقہ و حرف میں حرف علقہ رہتا ہے، کوئی پیش کی جگہ عالی سمجھا جاتا ہے، کسی جگہ مطلق۔ لہذا میں میں  
 نکاحات معتبر ہوگی یعنی شہر کے ذمہ اتنا مال ہو کہ وہ مہر مطلق ادا کر سکے اور نقد دے سکے مگر ہر مرد و عورت پر کسی ایک پر کاربند ہونا  
 اولیاء و نکاح ختم کرانے کا حق ہے۔ اسی طرح دیگر اہل میں بھی نکاحات معتبر ہوگی، اگر کسی دیدار مگر اس کی عورت نے کسی کا حق و

فاجر شخص سے نکاح کر لیا ہو تو اولیٰ و کفایت کا حق رہے گا۔ یہاں بات ہے کہ مومن موجودہ زمانہ میں لوگ دینداری کو اہمیت نہیں دیتے۔  
 اور اس کی وجہ سے نکاح پر کوئی اہل حق نہیں کرتے۔ انا شاء اللہ۔ ان کے نزدیک منجانبے ترقی مصری نصیر علی ہے جو ناکارہ پر لوگ مومن  
 دینی اعتبار سے گرد ہوتے ہیں۔

(مجلس شعبہ علمی)

اسلامی شریعت نے ہر معاملہ و بالغ مرد و عورت کو نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، البتہ بالغ بہتر عورت کے معاملہ میں اولیاء  
 رائے معلوم کر لیں اس ذمہ داری کو انجام دیں، تاکہ عام طور پر ان کے اہل و عیال میں عداوت نہ پھیلے۔ عیسائی معاشرہ  
 میں اس کو مقبوض نہیں سمجھا جاتا، جو حق یہ معروف ہیں جانتے تو اس کو بھی یہ حق دیا جاتا ہے۔

(الف) اگر لڑکا یا لڑکی، اولیاء اور ان کے ماتحتوں کے ماتحت ہو، یا ایک دوسرے کے چند بات کو مانگنے ہوئے نکاح  
 کو انجام دینا چاہتے ہیں، جس تک اس میں انکساریات نہ ہوں تو حق ہے کہ اس میں یہ عہدہ کے مطابق کیا جائے گا۔ عداوت  
 سے اٹھا رہا ہے کہ قریب کو کافی آزادی حاصل ہے، مگر یہاں اسے جس میں ولی کو فعال ہونا چاہیے۔ اس سے ہندوستانی معاشرہ میں  
 قریب بھی اسی طرح کی امتثال ہے جس طرح ہندو، بلکہ اس سے زیادہ لڑکوں کے مسئلہ میں اس طرح کافی نہیں ہے۔

(ب) ماقدہ یا ذمہ، اصلاً اختیار حاصل ہے کہ اپنا نکاح خود کرے، اگر پہلی قدریں اور عرف و عادت اجازت دیتے ہوں  
 جیسا کہ مغربی معاشرہ میں ہے۔ مشرقی معاشرہ میں یہ چیز کراہت سے خالی نہیں ہوگی، تاہم شرائط ہو جائے گا۔

(ج) ولی کی اجازت دار کا اس طرح کے نکاح پر کوئی اثر نہیں چاہا ہے۔

(لذا کثر بعد المصطحیم اصلاحی)

ماقبل بالغ لڑکے کو اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے، اور ماقدہ یا ذمہ کو بھی انھیں نکاح کرنے کا اختیار ہے، البتہ منجانبہ۔  
 بخیر نکاح کے نکاح کا معاملہ اولیٰ ہے۔

فصل نکاح حرہ مکلفہ بلا وصولی (مکلفہ)۔

(الف) لڑکے اور لڑکی میں فرق:

لڑکے پر بالغ ہونے کے بعد ولایت بالکل قائم ہو جاتی ہے، البتہ لڑکی پر بلوغ کے بعد ولایت اجہار قائم ہو جاتی ہے لیکن  
 ولایت محبت پائی رہتی ہے۔

لا تعسر العالمة السكر علی الکاح لا یطاع الولائے بالبلوغ (مکلفہ علی من بالکفر)۔

## (ب) مانتہ بالغہ کے اختیارات:

۱۔ بالغہ بالغان اس کی رضا مندی سے عقد ہو جائے گا اور وہ باکرہ ہو یا میسرہ، اگرچہ دی کاغذ مستند نہ کرے، یہ مسئلہ طحاوی و ابی حنیفہ کے نزدیک ہے، بخاری و احمد یہ کہ اس نے طالع اپنے حق میں تصرف کیا ہے، حالانکہ وہ طالع کر کے دی اہلیت رکھتی ہے، لیکن وہ قدر باطل حق تھا، اس میں فیضان نے اس سے کیا تو اس میں تصرف کر کے اختیار ہے، امام الشافعی و حنفیہ نے اس کا بھی اختیار دیا، گا اور انہیں نے قول فی عرفہ اور غلہ اور باغ بھی ماری ہے، وہ یہ ۱۰۰۰۔

یہ طالع کر کے سے نئی سہا کر نہیں ہوئی، علامہ سرکسی نے فرمایا اول کے منہ کے ہونے طالع کو جو ہر شے دلوں نے اللہ تعالیٰ نے قول "فلا جناح علیہن فيما فعلن فی الغصن" (آیت) سے اور اللہ تعالیٰ نے قول "عنی نکتجہن و حاکمہن" (آیت) سے اور اللہ تعالیٰ نے قول "من یسکھن ارواحہن" (آیت) سے استنباط کیا ہے، ان کو روایات میں عقد طالع کی بہت توانمندی ہے، طالعان بات کی دلیل ہے کہ وہ عقد طالع کو اپنا ماریے لے لیتے ہیں۔

فصل دلی آیت کے شروع میں شوہروں سے خطاب کر کے "ایہا طائفم" فرمایا گیا ہے، لہذا افضل سے ملاحضہ میں آید کہ کسی طرح پہنچ کر شوہر طالع کرنے سے روکا گیا ہے۔

"اور ہم میں اس سے قول میں کہ جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دے دے اس کی حثیت گھر جائے اور عورت دوسرے شخص سے طالع کرنا پڑے تو پہلے عورت کے سے طالع کر کے سے عورت کو اسے حق نہیں (مسند احمد ۱۰۰۰)۔

اس مسئلہ میں حضرت عائشہ کی روایت سے استنباط کیا گیا ہے، لیکن انہیں نے کیا قرار دیا، یہاں لی سولی حدیث سے خلاف راوی کا قولی اس حدیث کے کراہی ہونے کی علامت سے رجوع کیا، اگرچہ حدیث کا راوی اور یہی ہے، حالانکہ وہی نے اس روایت کا انکار کرتے ہوئے بخاری و ابی حنیفہ کے طالع کو جائز قرار دیا ہے۔

دوسری حدیث یہ ہے کہ اس حدیث کو اس صورت پر سمجھا گیا کیا ہے: جب وہ دلی آپ مولیٰ کی عورت سے اپنے طالع کر کے یا صفیہ یا ابی حنیفہ نے کہیں دیکھی تو اس حدیث میں بھی کی گئی ہے، یہاں سے روایت ہے کہ "اس سے عورت کا خود عقد طالع ۱۰۰۰ ہرام مذکور ہے۔

شوہر و خنث کر کے اختیار عورت کو ہے اس پر سب کا اتفاق ہے، حالانکہ وہ شوہر و خنث کر کے وقت اور اس وقت ماری دیا ہے سے رائے مختلف ہوتی ہیں، عقد کے وقت نہیں، اگر عورت کے فاضل افضل ہوئے، اختیار ہوتا ہے، شوہر و خنث کر کے فاضل کو اختیار نہیں تھا، اسی طرح اس سے نفس پر بھی طالع کا اقرار مستحب ہے، اگر وہ صفیہ کے درجہ میں ہوئی تو اس کا اقرار درست نہیں ہو گا۔

اسی طرح دلی سے عقد کو انعام دینے کی صورت میں بھی عورت کی رضا مندی کا اعتبار کیا گیا ہے، اگر وہ صفیہ کے درجہ میں ہوئی تو اس کی مرضی دلی کا نہیں کہا جاتا، طالع کا مطالبہ کرنے کے وقت دلی پر اس کا طالع کرنا واجب ہے، اگر وہ صفیہ دلی طرح ہوئی تو



اس کے مقابلہ کو چار نیکواریاں پروا لب نہیں ہو سکتی تھیں۔ ان سے ٹکرائے کا مقابلہ کرنے کا حق صورت و صورت کی وجہ سے نہ ہو سکتا تھا۔  
مردوں کی جگہوں میں جا کر خود اپنے عقیدہ انجیل دینے سے شرماتے تھے اور اس کو مار مار کر لگن عقد کے سمجھاتے تھے۔ یہ واقعہ نہیں  
۱۱۳

حضرت فقیر لاہوت نے فرمایا ہے کہ اگر ملاحظہ ہونے اپنا کلام نکلوں جس میں پر کیا ہے تو وہ شر کا نافع اور درست ہے۔ امام ہاضمہ کا بھی یہی ہے۔ امام احمد حنفی کا قول ظہار الہوی میں بھی ہے۔ اور انہوں نے قول اولی سے رجوع کیا ہے جو یہ ہے کہ ظہار اولی کے کلام مستحق نہیں ہوتا جبکہ اس کا ثانی اولی ہو۔

خبر اقول یہ ہے کہ اگر کوئی سہایت نہ کرے تو جہان بے رونق ہوگا۔ اس سے بھی رجوع کیا اور فرمایا کہ: "اے کلمہ پندار، صبر و استقامت سے کام لے، ہمارے ایک چمکانہ دل کی استقامت پر متوقف رہتا ہے، ہر حال سے بھی شکیں گے، قول کی طرف جو کلام دیا ہے، ہرگز مروا دے گا۔" اسی طرح اس نے ہمارے ہمارے کاموں کا متعلق طے فرمایا، یہی ہے کہ تمام دروست اور نافذ ہے (۱۹۵۵ء) ہرگز متعلق طے فرمایا کہ خلاف فعلی، جامع ماہیت نہیں (انہی نہیں لائق حق ص ۱۱۷) اسی ارادہ (قرآن مجید ۱۹۵۵ء)۔

(ج) باغ و نبات

وہابی مصلح کے بغیر ہندوستان میں اصلاح نافذ ہے (الذی علیہ عملوا) (الحجہ ۱۳۶۶ھ بمطابق ۱۹۴۷ء)۔

(مفتی عبد الرحیم قاسمی)

خروج اسلام کے مختلف (ما قبل، ہن، اور) کے اور مختلف کی کو اپنے نشان کا اختیار ہے، اگرچہ حاکمہ ہلاک  
 کے لئے مصنف میں سے کہ ان کے دل سے قطع کرے اور جینے میں ۱۱۵۰۳۔

۱۰۔ ملکہ رچرڈز کی اصناف کا مختصر نام: اولاد کے ذوال ہے

۱۔ جہانگیر کا دور - جہانگیر کی موت - شاہجہاں کا دور - اورنگزیب عالمگیر کا دور - مرہٹوں کا دور - سکھوں کا دور - برطانوی دور - آزادی کی تحریک - پاکستان کی بنیاد - پاکستان کے حالات - پاکستان کی معیشت - پاکستان کی تعلیم - پاکستان کی سیاست - پاکستان کی فوج - پاکستان کی خارجہ تعلقات - پاکستان کی ماحولیات - پاکستان کی سائنس و ٹیکنالوجی - پاکستان کی ثقافت - پاکستان کی تاریخ - پاکستان کی جغرافیہ - پاکستان کی آبادی - پاکستان کی زبانیں - پاکستان کی مذاہب - پاکستان کی نسلی گروہیں - پاکستان کی لسانیات - پاکستان کی ادبیات - پاکستان کی فلمیں - پاکستان کی میڈیا - پاکستان کی کھیلوں کی تاریخ - پاکستان کی کھیلوں کی تنظیمیں - پاکستان کی کھیلوں کی مقامات - پاکستان کی کھیلوں کی نمائندگی - پاکستان کی کھیلوں کی تاریخ

لیکن یہ قصبات امر: خلاف کے قول کے مطابق ہیں، بنیائے کائن میں کچھ اختلاف ہے۔

جناحِ ہما نیل کے اور بڑی کی عداوی امام احمد بن حنبل، امام مالک، ابن ابی لیلیٰ، ابو سعید اور امام ثوری کے نزدیک صرف آپ کو رکنا ہے اور سب سے علا نہیں کر سکتے۔

جبکہ نام شافعی فرماتے ہیں کہ باپ اور دادا کے علاوہ کوئی دوسرا ولی نہیں کر سکتا (اصول فقہ حنفیہ، ص ۱۷۸)۔

اسی طرح امام شافعی، امام احمد بن حنبل و غیرہ بہت سے حضرات کے نزدیک لڑکی کو اپنی بائیس اور سے کی شادی کرنے کا حرام نہیں ہے (المنہج ص ۱۳۷)۔



اجازت اور عدم اجازت سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ اجازت اس کو یہ حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں یہ کہ اس نکاح پر اجازت  
کے ساتھ کر دے۔

چنانچہ حضرت حسن کی روایت کے مطابق فیر کلمہ میں نکاح کیا تو سرے سے منقطع ہی نہ ہو گا۔ بعد میں ولی اجازت دے بھی  
دے تب بھی کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ اور قاضی اسی روایت پر ہے (درمختار لکھنؤ) نمبر ۲۹۵، فقہی کتاب ۱۳۵۰، ص ۱۱۰، ج ۲، ۱۵۹۰۔  
البتہ ابتداء میں امام محمد کا مسلک یہی تھا کہ عاقل بالغ عورت اگر بغیر اذن ولی نکاح کرے تو وہ قاطعاً منع ہو گا۔ یعنی ولی  
اجازت دے تو اتفاقاً تام ہو جائے گا۔ ورنہ نکاح باطل ہو جائے گا۔ اٹلی میں یہ مسلک ابھی یہاں تک کہ عورتیں محمد بن حسن بن صالح اور  
امام ابو حنیفہ کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے (مسئلہ ۱۲۳)۔

(اموال مارشد حسین مدنی)

شریعت اسلام سے یہ بات صحیح ہے کہ اگر مرد عورت کو اپنے نکاح کا اختیار دیتا ہے تو عورت کے لیے الیہ احلیٰ بقضائہ  
من ولہا والکفر لسانہ فی نفسها والہا صمدہ (ملکوت) ایک دوسری حدیث میں ہے لا نکح الاہم حتی یسأمر  
ولا نکح الکر حتی یسألن۔ مغل علیہ (ملکوت)۔ یعنی بہر صورت عورت کا خطہ اور قید ہو جائے۔ واپس اس کی اجازت سے  
اس کا نکاح کرنا درست نہیں۔

البتہ شریعت نے بجز اہل عقل طرح پر یہی بتایا ہے کہ کسی عورت کے نکاح کی ذمہ داری اس کے ولی کو نبھانی چاہئے۔ عورت  
عورت خود اپنا نکاح نہ کرے کہ اس کے فطری زہر جاریاں صمدہ آجائے گا۔ بشرطہ ہے اس لئے بھڑکی ہے کہ اس کا نکاح اس کا ولی اس  
کی اجازت سے کرے۔ البکر الرائق میں ہے۔ بعد نکاح حرۃ مکلفہ ہلا ولی لایہا تصرف فی حالہا حلفہا وہی من  
اعلہ لکونہا عاقلۃ بالغہ (ص ۱۰۰)۔

بالخر مرد عورت کا نکاح ان کے اولیاء کے اختیار میں ہے کہ وہ ہم عمرو یا قصیرگی کے جب کہیں اپنے پادشہ پر ہمارے  
دارنے کا حضانہ نہ ہو جائیں۔ "ووجود نکاح الصغیر و الصغیرۃ اذا روعهما الولی بکرا کانت الصغیرۃ او  
بکرا (چہ ۱۲)۔

اسی طرح امامی بالامام کا لکھنا اس کے آقا کے اختیار میں ہے۔ "وهو ای الولی شرط صحۃ نکاح صغیر  
ومصنون ورفیق" (المکاشفۃ ص ۱۵۵)۔

اور بجز نکاح امامی بھی اس کے ولی کے اختیار میں ہے۔

امام مالک دمشقی اور احمد کے نزدیک عورتوں کے ذریعہ نکاح درست نہیں۔ وفل مالک والشافعی وحمہما اللہ  
لا یعتد النکاح بعارة النساء أصلاً۔ لأن النکاح براد لمفاحصہ والعمر یصل الیہی محلہا (چہ ۲۵۰)۔

اولیٰ میں سے ان اسکا ح لا یصح الا بولی۔ ولا تملك العرافة نرویح نفسها ولا غيرها، ولا توكیل  
غير زوجها في نرویحها فان لعنت لم یصح اسکا ح (مجلس بیان قرآن ص ۳۳۰)  
محرر خانہ کائن نور کی بنا پر کسی اور سے کا اور نہ ہی اپنے دل کے علاوہ کسی کو غسل دے سکتی ہے۔  
(الف) ایت و طرح کی ہے ۱۔ ولایت آفتاب ۲۰۰ ایت ہمار۔

ولایت آفتاب کا قیام ہمیشہ حاصل ہے خواہ محرم و طہر یا صغیر و بزرگ ہو یا قیصر و ایت و ایت ہمار کے مسئلہ میں  
اتفاق ہے۔ علامہ خلیفہ کے نزدیک ولایت امیر کا ماحول و محرم ہونا ہے۔ وہاں ہونے سے پہلے پہلے وہی امیر کا قیام حاصل  
ہے۔ اور جو سے بعد اس کا نام نقلی ہے۔ یہ ولایت کا۔ مارت ہے۔ "ومعنی الإحصار لیسافر العطف فبعد  
علیہا شاء" او اس کے بعد از احزاب اولیٰ عد اسی حیفہ عسی شمر مکرر آوینا و عند الشافعی علی شکرہ  
صغیرہ او کبیرہ (امریض منظر ص ۲۰۰)

معلوم ہوا کہ اتفاق ولایت اتفاق و ہاں ہونے تک رہتا ہے۔ اس مسئلہ میں کسی اور کے میں وہی فرق نہیں ہے۔

ثانی میں ہے

والولیٰ یكاح الصغیر والصغیرۃ حراً ولو لبنا كمنعوه و محضون شهر (شامی ص ۲۰۰)

چاہیے ہے۔

و یحرم نکاح الصغیر والصغیرۃ الا ازوجهما الولیٰ مكرراً كانت الصغیرۃ ولو لبناً (مرد ص ۲۰۰)

یعنی پہنچ کرے یا لڑکی کا نکاح بزرگ کرنے کا اختیار دل کو حاصل ہے۔ یہ نکاح بھی ہر جائز ہوگا۔

(ب) خلیفہ کے نزدیک فائدہ بالمرئی کا اپنا نکاح خود کرنے کے بارے میں وہ توں ہیں اما ایک قریہ کی اتفاق ہے نہ

ہے۔ ۲۰۰ مرد ص ۲۰۰ کہ اگر نکاح کیا ہے تو جائز ہے۔ ورنہ نہیں ہو واپس اس حیفہ رحمہ اللہ۔ اجمعاً نحو مشافرة العالقة  
الخالقة عقد نکاح و نکاح غیر مطلقاً، الا کہ خلاف المستحب و هو ظاهر المذهب۔ وروایۃ الحسن ع  
ان عقدت مع کف حار و مع غیرہ لا یصح و احتیج للفقوی (امریض منظر ص ۲۰۰)

چاہیے ہے۔ و بعد نکاح العرافۃ بمرحلتها وان لم یعتد علیہا ولی مكرراً كانت او لبناً عد اسی

حیفہ و اسی یوسف فی ظاہر الروایۃ، و عن اسی یوسف۔ "امہ لا یعتد الا بولی، و عند محمد یعتد  
مولوفا (جاریہ ص ۲۰۰)

یعنی امام اجماع سلف سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ بیٹے دل کے نکاح نہیں ہوگا، اور امام محمد کے نزدیک اجازت دلی پر موقوف

ہے۔

اور ظاہر روایت کے مطابق صورت کا خود اپنا نشان غیروں کے کٹھن میں بھی کبج ہو جائے گا، البتہ وہی اور مزاحمتی فانی ہو گا کہ یہ  
متاخر ۱۳۵۷ھ

لہذا صحت کے رد میں لائق کا خود اپنا نشان، اگر ضرورت سے اس میں مسدود ہو جائے گا، اور صورت سے کٹھن نہیں ہوئی، اگرچہ  
ظلال مستحب ہونے میں کوئی شک نہیں۔

صحت میں آتا ہے، الیہ احق مفسھا من ولہا، والکفر مستامر (مشکوٰۃ) ایک دور میں صحت میں ہے  
لا ینکح الا مولیٰ (مشکوٰۃ) اس کی کوئی ماں بچوں کو نہ ہونے ظلال مستحب قرار دیا ہے۔

لیکن دیگر تفسیر کے لئے اس کی کوئی صحت بچوں کو نہ ہونے صورت کے عوارض سے ہونے نشان و باطن فریج کے آثار  
ہے، اگرچہ ماں، لکھنے کے یہاں یہ تفصیل میں فانی سے صورت کا خود صورت کے لئے شہادت قابل ہے کہ اس اور ماں اور فانی  
کے نزدیک علی الاطلاق البتہ شہادت ہے (صاحب کلمہ ۱۳۵۷ھ)

(ن) ملاحظہ فرماتے ہیں کہ پہلی مرضی سے وہی اجازت کے لئے اپنے اپنا نشان کر لیا تو اس نشان درست دیکھا ہے، وہی اس  
نشان سے لفظی کرتا ہے تو بہتر اور مستحسن ہے، اور اگر وہ اس سے خوش نہیں کرتا تو کسی میں نشان پر وہی لفظ نہیں پڑے گا، کیونکہ صحت  
نشان کے لئے وہی کا ہونا نہ دیکھا ہے۔ صورت نے اگر اپنا نشان کٹھن میں پانچ سے اعلیٰ سے ساتھ کیا ہے تو وہی اور مزاحمتی فانی  
عاصل نہیں ہے (جواب)۔ جان اس نے فریج کٹھن میں نشان کیا تو فانی کے ذریعہ نشان کی صورت اس لئے نہ ہوئی، لیکن اگرچہ  
سے نشان کیا ہے اور حسب پیشہ کے لاق سے کثامت نہیں ہے تو اگر اس صورت میں ہر ایک کا نشان رانا کٹھن سے خالی نہیں ہو گیا ہے  
انتظامی امور انہیں حالات میں استوار ہو سکتے ہیں جس کا انتخاب صورت نے اپنے لئے کیا ہے اور اس کا یہ نفس شریعت کے خلاف بھی  
نہیں ہے۔

(مولانا خورشید احمد اعظمی)

ایک آزاد ملاحہ خود کو اپنا نشان اپنی مرضی سے اپنے کٹھن میں کر لے تو کبھی ہے، لیکن آزاد ملاحہ جلد سے فریج کٹھن میں نشان  
کیا اور وہی اس سے مرضی نہیں ہے تو آزاد مان کی وجہ سے اس قسم کا نشان مسدود نہیں ہو گا (امام غزالی ۱۳۵۷ھ، جواب میں ۱۳۵۷ھ) لیکن  
عورتیں جو کہ طعنا جیا ہوتی ہیں، اور بہت کم مہیا ہو گئے ہیں کہ وہ خود نشان کا ایجاد یا قبول کریں، اس لئے مستحب اور مستحسن ہے  
کہ عورتیں اپنے نشان کے معاملہ کوئی کے سپرد کر دیں تاکہ خال میں سے جیسا مشورہ نہ ہو، لیکن وہی کو جائز نہیں ہے کہ اپنی ہاتھ ملاحہ  
لڑی کا نشان اس کی اجازت کے بغیر کرے، اور اگر وہ ایسا کرے تو نشان کوئی کی اجازت پر موقوف رہتا ہے، اگر وہ اس کو حضور کر لے  
تو جلد ہو جائے گا، وہی نہیں۔

غلام کا یہ کہ اسلامی شریعت نے آزاد ماعہ بانہ عورت کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے اور ماعہ بانہ لڑکا اور لڑکی نیز بانہ عورت جبکہ باہمی ہو یا بانہ عورت بچوں یا مستحبہ ہو مان چاہوں کے نکاح کا اختیار، اولیاء کے حوالہ سے ہے۔

(الف) صغیر اور صغیرہ چاہے ہا کرہ ہو یا مجبورہ ولی کو ان پر ولایت نکاح حاصل ہے، اور صغیرہ کے بانہ ہوتے ہی ولایت ختم ہو جاتی ہے، ورنہ دونوں ماعہ بھی ہوں۔

(ب) ماعہ بانہ لڑکی خود اپنے عقد نکاح کا اختیار، حقیقی ہے، ولی کی مرضی کے بغیر ماعہ بانہ نے اپنا نکاح کرنا نہیں ہے۔ نیز وہ نکاح منعقد ہو جائے گا، اگر کہ غیر نکاح میں کیا تو وہ نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

(ج) اس کا محابہ نہ کرکہ ہلا کر مر بھی آ گیا۔

(مولانا عبد العمان)

## نکاح ایک جماعتی معاملہ ہے:

نکاح شریعت کی نظر میں ایک ایسا جماعتی معاملہ ہے جس سے بعد ولی مرد و عورت مطلق منہ پر بیچوں سے ہوتا ہے، لیکن مرد و عورت اور بیچہ و عورت، ایسا اس معاملہ میں بھی شریعت طہرہ نے برقرار رکھنے کا مناسب حال و مصلحت سے حقیقی حمایت فرمائی ہے۔

## مرد کے لئے حمایت:

مرد کو حمایت دی گئی کہ وہ عورت کے انتخاب میں حسن و جمال، مال اور خاندانی مفاد کو ترجیح نہ دے، بلکہ عورت کی ولیداری کو ترجیح دے۔

حضرت رسول ﷺ کا ارشاد ہے: تسکح المرأة لأربع: نعلها ولحسبها ولحماتها وللمیہا فاطفرہ۔  
ملکت اللہین قومیت ہدایک (پہلی فرج ۱۳۷۹ء)۔

مرد کو یہ بھی حمایت دی گئی کہ وہ نکاح کی رعایت کرے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے کہ: تنصروا الطفکم والنکحوا الاککھ والنکحوا الیہم (النکاح ۳۳) یعنی اپنے یتیموں کے لئے بہتر عورت کا انتخاب کرو اور (اوسانہ نکاحات میں) امیر امیری کی عورتوں سے بچہ نکاح کرو اور (امی یتیموں اور یتیموں کا) امیر امیری کے مردوں سے نکاح کرو۔

نیز حدیث شریف سے یہ حمایت بھی ملتی ہے کہ مرد کو اپنی گھر کی حالت کی رعایت کرنے سے عورت کا انتخاب کرنا چاہئے۔ حضرت رسول اللہ ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ تم نے ہا کرہ عورت سے نکاح کیوں نہیں کیا کہ تم آہل میں ایک اور سے سے غریب دل لگی اور لڑکی کرتے تو حضرت جابرؓ نے عرض کیا میرے والد عبد اللہؓ لڑکیوں چھوڑ کر وفات پا گئے ہیں، ابھی مجھے یہ



سے نشان کر کے تہذیب اور تمدن پر ترقی دینے کی نوبت تھی وہ کسی اور باب میں نشان کا بیجا نام دینے آئے سو وہ اللہ اور اللہ کی تمہارے نشان میں نہیں آئے کی صورت اور بدینہ انھیں ان کے نشان میں ایک جہاں تھی۔ ان موقع پر نہ نشان سے یہ آیت نازل فرمائی "لَا تَعْلَوْہُنَّ اَنْ یسکھن اور اسھن" کہ تم عورتوں کو اس کے گائے شہروں سے نشان کر کے نہ روکو۔ میں نے کہا کہ اب میں رسول اللہ ان کا نشان کر دوں گا اور اگر اس نے نشان کر دیا تو وہ سب مومن ہیں۔

## عورت کے لئے حیاءت:

نشان جیسے اجتماعی معاملہ میں عورتوں کو یہ حیاءت دینی تھی کہ ان کے نشان کے معاملہ میں ان کا وہی وہی معاملہ ہو۔ چوتھے بابہ حیاءت ہے نشان کا معاملہ اور جو دے نہ کرے۔ یہاں وہی وہی معاملہ ہے۔

حضرت ابوہی اشعرئی نے کہا: حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت اپنے اپنی حیاءت کے لئے نشان کرے تو اس کا نشان دھن سے دھن سے دھن سے دھن ہے۔ اولیٰ ثبوت ۱۸۸۸۔

حضرت ابوہی اشعرئی نے فرمایا کہ عورت اپنے اپنے نشان کرے۔ لیکن یہی وہ عورت ہے جو اپنے نشان کو خود دیتی ہے (اعلام اس ۱۸۸۸) حضرت رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ "لا یروج النساء ولا یزوجن الا من لا یحکمہ" کہ عورتوں کا نشان ان کے اولیاء ہی کیا کریں اور ان کا نشان کسی سے کیا جائے (اولیٰ ثبوت ۱۸۸۸)۔

حضرت عائشہ نے زمانہ حیاءت سے پہلے قسم کے نشان کر دے فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں میں عام طور پر یہی دستور تھا کہ عورت کے نشان کا بیجا نام دھن سے دھن سے دھن سے دھن ہے اس کا نشان کرنا خود ہی نہ کرنا۔

مہدیوں میں اگر کوئی عورت اپنے نشان کا معاملہ خود دے کر تھی تو اس کو بے شرم سمجھا جاتا تھا۔ علامہ حیاءت نے حضرت رسول اللہ ﷺ کی نہ مت میں حاضر ہو کر اپنی ذات کو نشان کے لئے پیش کیا تو حضرت انس کی لڑکی ان سے یہ انھیں کر رہے تھے کہ وہ کتنی بے شرم ہے (کہ عورتوں کی وصایت کے اپنے نشان کا معاملہ خود دے کر تھی ہے) ان کے مکتبہ کا کام ہے حضرت انس نے ان کو جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ وہ عورت تھوڑے بہتر تھی کہ حضرت رسول اللہ ﷺ کی ذات انھیں میں راجب ہو کر اس نے اپنی ذات کو نشان کے لئے پیش کیا تھا (مکتبہ خیر ۱۸۸۸)۔

## نشان میں ولایت ولی کا حکم:

عورت کے نشان میں ولایت ولی کے مطلوب و مامور ہونے سے متعلق ذکر وہاں احادیث کی وجہ سے حضرت فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ عورت بالذات عورت کے لئے منصب بھی ہے کہ وہ اپنے نشان کا معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے، خود دے نہ کرے تاکہ بے غری کی وجہ نہ لگے اور نہ پالا اور بالذات عورت پر ولی کو نشان کی جبری ولایت حاصل ہے (اعلام ۱۸۸۸)۔ دیکھئے بی بی (اعلیٰ اسماعیل مہدی کو بی بی)۔



جودک معصومہ اور معینہ و معینہ بنی قیس نہیں مگر اس لئے اسلامی شریعت نے معینہ و معینہ کو کالج میں کے اہلکار کے حوالہ دیا ہے اور اسے اصطلاح میں وصایت العلماء کہتے ہیں اور عاقل و بالغ اور خود اپنا مال خرچ کر سکتا ہے اور اس طرح شریعت نے عاقل و بالغ اور وصیت کو بھی حوالہ کالج اپنے طور میں کرنے کا اختیار دیا ہے البتہ یہ طور میں کوئی اجازت کے بغیر نہیں کر سکتی ہے (درود)۔

(الف) چونکہ ہاتھ کا پایا لاکھ میں کچھ بڑھتی کی سوتی ہے اور اسے قطع نقصان کی تیز بھی کر سکتے ماسی لئے ان کے حضور  
بغ اور دیر و میر و متنبہ نہیں ہوتے اور اس کا کامل اعتبار ان کے دلی کو ہوتا ہے اور اسی اہلی مرضی سے ان کا کام جہاں چاہے کر سکتا ہے۔ لیکن  
حق صرف آپ کو حاصل ہے اور اس سلسلہ میں ان کے درویشی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اور دونوں پر ولایت کا اعتبار بعد  
المراد لغت ہو جاتا ہے۔

[illegible]

لیکن یہ کہہنا قابلِ اہتمام و اہلِ احوال سے جس طرح میں نہیں رہتی ہے، امام صاحب سے یہ طرہ ازراہ یہ بھی ہے کہ یہ واقعہ امام صاحب نے ان کے بارے میں کیا رائے دیا ہے اور ان کے بارے میں کیا رائے دیا ہے، اس کے بارے میں کہہ دینی تو کسی کے پاس ان کی مرضی سے اور ہر قاضی کا حق نہیں ہوتا ہے اور اماموں کی مداخلت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ قاضی کی جگہ کسی کے پاس نہیں ہوتی اور ہر قاضی کے دربار میں آئے جانے میں مداخلت نہیں کرے گا اور صاحب کو یاد رکھنا کہ یہ ایک شخص کی رائے ہے۔

[illegible]

(مولانا محمد ابوالحسن علی)

### نتیجہ کرنے کا اختیار کس کو ہے؟

اسلام نے عاقل، بالغ آزاد مرد و عورت کو حرام، عقیدہ رکھنے والے کائنات کی ہر شے سے جس میں بھی ولی کے واسطے

لی نہ مانیں ہے۔ لیکن اگر لڑکا یا لڑکی ہالنگ نظام یا محنتوں میں توان کے کام کر کے قاتق تاج کے اٹھایا، تو اصل ہے، اس مسئلے کی حریہ تنبیہات کچھ اس طرح ہیں

(الف) جب تک لڑکا یا لڑکی ہالنگ رہتا ہے ولی کی ولایت اس پر باقی رہتی ہے، اور اس کے ہالنگ ہوتے ہی ولی کی ولایت ختم ہو جاتی ہے۔ خاص پر ولایت اجہار رہتی ہے اور نہ ولایت اختیاب، بلکہ وہ از خود تصرف کرنے کا ہمارا ہوتا ہے، کسی اور ولی رضا کا حق نہیں رہتا۔ بخلاف لڑکی کے کہ وہ جب تک ہالنگ رہتی ہے اس پر ولایت اجہار رہتی ہے اور اس کے ہالنگ ہو جانے سے بعد ولایت اختیاب جیسا کہ فقہ واکرام سے ولایت اختیاب کی تصریح ”وہی الولایۃ علی العاقلۃ البالغۃ مکروا کانت او ہنأ“ سے فرمائی ہے۔ (المواہب، ج ۳ ص ۱۱۱)۔

(ب) عاقل بالغ لڑکی از خود ولایت کر سکتی ہے، اس میں ولی کی رضامندی شرط نہیں ہے، اور نہ شرط اس میں کوئی قہریت ہے، اور نہ ولایتی الزام سے شرع گناہ گاری ہوگی۔ چاہے یہ ہے

بطلد نکاح الحرة العاقلۃ البالغۃ برضاھا وان لم یفقد علیھا الولی مکروا کانت او ہنأ (ج ۱ ص ۱۱۳)

۱۳۲۲ھ، ج ۱ ص ۱۱۳

یہی وجہ ہے کہ کوئی ولی کسی عاقل بالغ لڑکی کا کام اس کی رضامندی کے بغیر نہیں کر سکتا۔

لا نحرر بالغۃ علی النکاح امی لا یفقد عقد الولی علیھا بغیر رضاعھا (المواہب، ج ۱ ص ۱۱۳)۔ ایسے جامع الزام

۱۳۳۲ھ، ج ۱ ص ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵

(ج) اگر عاقل بالغ نے اپنے ولی کی مرضی کے بغیر کسی نکاح کر لیا ہے تو وہ نکاح صحیح اور درست ہوگا، ولی کی اجازت و ہم اجازت کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر ولی کسی کنو سے نکاح کرنا چاہتا ہے مگر لڑکی اس سے راضی نہیں ہے تو لڑکی و مجبور نہیں کیا جائے گا، لیکن اگر لڑکی کسی کنو سے اپنا نکاح کرنا چاہتی ہے اور ولی اس سے راضی نہیں ہے تو ولی مجبور کیا جائے گا اور لڑکی کی مرضی کے مطابق عقد ہوگا، چنانچہ ”لو ولی نے ارشاد نبوی ﷺ ”الایم احق بنفسھا من ولھن“ کے ذیل میں فرمایا ہے

ان لھا فی نفسھا فی النکاح حقا ولو تلھا حقا و حلھا او کد من حلف، لانه لو اراد نرہا نکحوا و امتعت لم یحرر ولو ارادت ان تنرہ نکحوا فلتعت الولی احمر، فان اصبر روحھا القاصی فذل علی ناکد حقا و رجھا (نور العینی، ج ۱ ص ۱۱۳)۔

(معاونات ہو رشید امور اعظمی)

ولایت فی النکاح کی امام ابوحنیفہ کے مطابق ان تینوں میں اول ولایت حم والنجاب ۹۰۔ اولایت خبب (اختیار) ۹۱۔ اور امام محمد اور شافعی کے قول کی روشنی میں اس کی تقسیم ہوگی ولایت اختیار اور ولایت مشارکت اختیار کی طرف (درائع نکاح ص ۱۰۷)۔

اتفاق کے یہاں ولایت حم والنجاب واستبداد کے لئے شرط ہے کہ زیم ولایت کم کن یا مجنون واستودہ اور اولی مائل بالغ حق وراف سے جلا یا مخلص ہو جو فاسق مستحکم اور اپنے اختیارات کے استعمال میں بدنام نہ ہو اور نہ ہی شکی حالت میں اپنی اولاد کا رشتہ کا مناسب جہد یا غیر مقتول ہو کر رہا ہو (درائع نکاح ص ۱۰۷۔ درائع نکاح ص ۱۰۷۔ درائع نکاح ص ۱۰۷)۔

اور ولایت خبب واختیار آزاد عاقلہ والدہ کے مکان کی ولایت کی صورت میں پائی جائے گی اس ولایت کو امام محمد و شافعی اور ابو حنیفہ ایک قول کے مطابق ولایت مشرک قرار دیتے ہیں (درائع نکاح ص ۱۰۷)۔

امام شافعی کا بالغ لڑکے اور ویرانہ لڑکیوں کے معاملہ میں ولایت اہل باق صرف باپ اور وادار کو دیتے ہیں اگر وہ عاقل آزاد اور معاملہ فہم ہوں اساتذہی زیم ولایت کے مسلمان ہونے کی صورت میں مسلمان ہوں لیکن ولایت اختیار کا حق ان کے نزدیک باپ و وادار کے ساتھ مصداق باطن کو بھی حاصل ہے۔

مالک کے نزدیک جن تینوں کو ولایت حاصل ہے ان کی دو قسمیں ہیں اول ولایت خاصہ ۹۰۔ ولایت عامہ ۹۱۔ ولایت خاصہ صرف چھ اشخاص کو حاصل ہے اول باپ ۹۰۔ باپ کا متبنی کر و انحصار ۹۱۔ فرعی مصب ۹۲۔ تکلیف ۹۳۔ سولی ۹۴۔ حاکم۔

باپ یا اس کی عدم موجودگی میں اس کے متبنی کر و انحصار کو بالغ لڑکے اور ویرانہ لڑکیوں پر (گرچہ وہ بالغ ہو چکی ہوں) ولایت اہل باق حاصل ہے ان کے علاوہ کسی کو ولایت اہل باق حاصل نہیں۔

ولایت عامہ کی مثال یہ ہے کہ نوئی ام مہیت عورت اپنے باپ یا اس کے دھرم و موجودگی میں کسی بھی مسلمان کو اپنے عقد نکاح کا کامیاب ہے۔

حنابلہ کا مسلک ہے کہ ولایت اہل باق صرف باپ اور اس کے دھرم یا پھر حاکم کو حاصل ہے اگر زیم ولایت کم کن ہے لیکن اگر عورت آزاد اور عاقلہ ہے تو اس کی رضامندی کے بعد سارے اولیاء مائل کا عقد انجام دے سکتے ہیں اتفاق کے یہاں اصل ولایت ولایت اہل باق ہے اور ویرانہ ولایت کے کم کن کم اصل اور مجنون کی حالت میں ہر شخص کو حاصل ہے جو اصل بالغ کے ساتھ حق وراف سے جلا یا مخلص میں باپ و وادار مصداق کے ساتھ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ذلی وار عام بھی شامل ہیں نیز وہ سوالات اور ولایت سلطان کی جاتی ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک ولی کا ذکر ہوا ضروری نہیں چنانچہ اس لیکن غلط فہمی کی بوقت ضرورت ولایت کی اصلاحی بھارتی ہیں (فقہ اسلامی برائے ۱۹۸۸ء ص ۱۰۷۔ درائع نکاح ص ۱۰۷)۔

خلاصہ یہ کہ مائل بالغ مرد اپنی شادی بالاعتق خود کر سکتا ہے جب کہ کم کن لڑکے اور بالغ لڑکیوں (اگر شرط پر ویدہ نہ ہوں) اور کم اصل یا مجنون کا نکاح اپنی مرضی سے کر سکتا ہے (فقہ اسلامی برائے ۱۹۸۸ء ص ۱۰۷)۔

(الف) نکاح اصل کے ساتھ جب بلوغ کو پہنچ جائے تو اس پر کسی کی ولایت باقی نہیں رہتی، البتہ فریضوں کا معذور یا عتف ہے (درمحل ص ۱۰۰)۔

(ب) مذہب فکلی میں لڑکی جب تک نہن ہے اولیاء کو اس پر ولایت اجبار حاصل ہے، البتہ ہوسا اصل کے بعد یہ ولایت صرف مندوب و مستحب رہ جاتی ہے، مگر لڑکی کھم میں شادی کرتی ہے اور مهر مثل کا لفظ بھی رکھا گیا ہے تو ایسا کرنے کا اس کو حق حاصل ہے، البتہ مندوب و مستحب یہی ہے کہ یہ کام اولیاء انجام دیں، لیکن اگر نکاح غیر مکمل کے ساتھ ہوا ہے یا مهر مثل کو نظر انداز کیا گیا ہے تو اولیاء کو اس پر اعتراض لاحق حاصل ہے۔

مسئلہ: کیا لڑکی ایک روایت البیضا سے یہ ہے کہ لڑکی اصل و بلوغ کے بعد بھی اگر غیر تلہ میں اولیاء کی رضامندی کے بغیر شادی کر لیتی ہے تو یہ نکاح باطل ہوگا، اس روایت کے مطابق ہفت قاطع کا اختیار شرط ہے۔ اختلاف میں امام محمد اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح کو ساقط قرار دیتے ہیں، مگر اولیاء نے اجازت دے لی تو نکاح درست قرار پائے گا ورنہ رد ہوگا۔  
 توضیح کے نزدیک اصل و بلوغ کے بعد لڑکی اگر نکاح کرے تو باپ اور اولاد نکاح کے لئے اس کی رضامندی سے یا نہ نہیں۔  
 البتہ اس کی دلجوئی کے لئے اس سے اجازت لے لی جائے، لیکن اگر وہ غرض کے ساتھ شوہر دے دے تو پہلے اس کی اجازت لی جائے گی پھر اولیاء ماننے یا نہ اس سے اس کی شادی انجام دیں گے۔

ایٹورنی رائے ہے کہ لڑکی اگر شوہر دے تو جب بھی اس کی رائے لے کر لی اولیاء اس کا عقد کریں، ادب و الحکمہ (مولانا ارشاد احمد اعظمی)

مکلف (ماقل و بالغ) شخص کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے اور اس کے برخلاف مکلف غیر بالغ و نابالغ نے نکاح کا اختیار ان کے اولیاء کو ہے، لہذا مکاح حرۃ مکلفہ ملامی۔ (کنز الدقائق ص ۱۰۹)۔

(الف) ولی کو جس طرح لڑکی پر ولایت اجبار اور ولایت اختیار حاصل ہے اسی طرح لڑکی پر بھی ولایت حاصل ہے لڑکی بزرگ کے میں اس اختیار سے کوئی فرق نہیں۔

تثبت لهم ولاية الإحصار، علی البت والد کفر فی حال صغرهما و حال کبرهما إذا جئنا (امیر المومنین ص ۱۰۰)۔

اور لڑکا کو لڑکی دونوں پر ولایت الایم و الایم اس حالت میں ہے جبکہ وہ غیر مکلف ہوں مگر کسی وجہ سے یا بخون و غیرہ کی وجہ سے، اور جب بالغ و مکلف ہو جائیں تو ان پر کسی کو ولایت اجبار باقی نہیں رہتی۔

ولاية المحرم والإحصار والاستعداد: بشرط ثبوتها علی أصل أصحابنا كون المولی علیه صغراً أو

صغیرہ او محرونا کبریا او محرونا کبریا صواہ کانت الصغیرہ مکر او شیا فلا نشت هذه الولاية علی البالغ  
 البالغ ولا علی العاللة البالغة والأصل ان هذه الولاية علی اصل اصحابنا تدور مع الصغر وحوادثا وعلما فی  
 الصغر والصغیرة (جامع البیاض ص ۵۰۰)۔

(ب) پسندیدہ امر تو یہ ہے کہ عاقلہ بالذات تو ان اپنے معاملات و خاص طور پر نکاح کو اپنے اولیٰ ہی سے سپرد کرے۔ لیکن  
 اگر اولیٰ ہی رضائے بغیر وہ اپنے نکاح کو کرے تو بھی نکاح درست ہو جائے گا اور ایسا کرنے سے بڑی پرکوشش نہ ہوگی۔

بعد نکاح حرة مکلفہ بلا ولی لایھا تصرف فی حالها وھی من اهلہ لکونھا عاقلہ بالغة ولھذا  
 کان لھا التصرف فی انفس ولھا احیاء الأرواح وإیضا یمطالب الولی بالتصویح کبلا لیسب إلی الوفا حة الح ولا  
 تصرف مکر بالغة علی الکاح (مکمل اللمع ص ۱۱۰)۔

(ج) اور عاقلہ بالذات اور ذوات ان آدمی کی رضامندی کے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتا اور ایسا وہ کسی طرح سے اختیار  
 نہیں کر سکتی۔ مثلاً بعد نکاح حرة مکلفہ بلا ولی لایھا تصرف فی انفس ولھا احیاء الأرواح وإیضا یمطالب الولی بالتصویح کبلا لیسب إلی الوفا حة الح ولا  
 تصرف مکر بالغة علی الکاح (مکمل اللمع ص ۱۱۰)۔

(علفی محمد احسان)

ثبات اسلام میں اس فقہ چاہئے کہ اسے اس کی مخالفت و عصیت اور عصیت کا نتیجہ نہ رہے۔ اس کے خلاف لوگوں  
 کو اس سے حاصل ہونے والا بچا، بچائی یا تمیزوں کے ذریعہ اور تمیزوں کی وجہ سے قائم ہوتا ہے۔

وہ حالتیں جو اس سے بعد الہی رہنے کی کی حریفی و خافی میں تیز کرے والا اس کو اس کی عصیت علی انفس کے اختیارات حاصل  
 ہیں اس کے علاوہ یہ وہ فقہ کی عصیت کے بعد اختیارات حاصل ہیں۔

انصاف کے یہاں باپ، دادا، بچائی، بچائی یا تمیزوں کے گھبران صوابیہ کی کے تحت ذہانی نکاح کر سکتے ہیں مگر عاقلہ بالہ  
 آزاد، اگر ہو یا غیر، لکھو وہ اپنے نکاح کرنے کا اختیار ہے۔

(الف) یعنی اس قدر اس میں طوطی کی طاقتیں ہیں بڑیاں و سال کی عمر میں یا اس سے زیادہ عمر میں وہ ہوتی ہیں کہ وہ  
 اس سے کم عمر میں یا بچہ نہیں ہوگی اگرچہ صمد ہوں، اور بڑا کا بارہویں سے پہلے بچہ نہیں ہوگا اگرچہ وہ جسم ہو کرے کا اختصار یا اس میں  
 طوطی کی طاقت ہے، مگر یہ طاقتیں پائی نہ جائیں تو اس پر چند وہ سال کے بعد طوطی کا حکم صادر کیا جائے گا (اعجازی مقدمہ)۔  
 عقل آزاد کے اور عاقلہ آزادوں کے اس میں طوطی کے بعد ولی کی ولایت آخر ہو جاتی ہے (جواب)۔

(ب) ماکہ المذکورہ اشرفی ص ۷۰ میں مذکور ہے کہ مکہ کے مکالمی زون کا انتخاب نہ کر سکی ہے بلکہ کی اجازت کے بغیر اور شاہدین کے ساتھ نکاح کرے تو شرعاً نکاح نہ ہو سکتا ہے کہ وہ کی اجازت کے بغیر اس حرکت سے بڑھ کر ہوئی ہے۔

(ج) ماکہ المذکورہ کی اجازت اور مرضی کے بغیر نکاح کر لیا اور جب وہی کو اس کا علم ہو اور وہ اس سے انکاح کر لے کر نکاح ہو جائے گا مگر اگر نکاح کے بعد وہی کو معلوم ہو کہ وہ نکاح غیر مشروع سے ہوا ہے تو وہی اس نکاح کو ختم کر سکتا ہے۔

(ل) انکار لغت اللہ بالمعنی

بالغی کا عقد نکاح:

شریعت اسلامیہ نے بالغ لڑکے اور لڑکیوں کو خراج نکاح کرنے کی اجازت دی ہے، اس مسئلہ کی آیات پہلے فقہ حنفی ترمذی اور امام ابو حنیفہؒ نے بیان کیا ہے:

ورثاء ہائی ہے: *فَوَالَّذِينَ يَبُولُونَ حَبَکُمْ وَمَثْرُؤَ إِذَا جَاءَ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ لَوْ يَتَذَكَّرُوا أُولَئِكَ لَا يُلَاحِظُونَ فَلَا يَحْجُجُ عَلَيْهِمْ لِمَا لَطُنَ فِي أَنْفُسِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ*۔

آیت میں اس آیت میں ان کے والدین کا معاملہ خراج خود پر خود پر خود پر خود کے ہاتھ میں دیا گیا ہے، لیکن جب عدالت ختم ہو کر نکاح نکاح کی تردید وغیرہ میں کوئی حجت نہیں۔

”وَالَّذِينَ لَا يَحْجُجُونَ لَمْ يَجِدُوا حُجْجًا وَجَاءَ خَيْرٌ“۔

اس آیت میں اس نکاح کی نسبت عدالت کی طرف کی گئی ہے کہ عدالت دوسرے عدالت سے نکاح کر لے۔ (نکاح) یہی اپنے اصل کی طرف سے یعنی عدالت کے خلاف نہیں بلکہ اپنے اصل اور عدالت میں یعنی ہم ہنری کے خلاف ہے جس سے کہ ”میں ہنری ختم ہو کر نکاح نکاح کے خلاف ہے“۔

”لَقَدْ لَبِثُ لَكُمْ مِنْ ذُو جَادٍ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مَنْ لَبِثَ لَكُمْ أَنْ لَبِثَ لَكُمْ بِالْمَعْرُوفِ“۔

”لَقَدْ لَبِثُ لَكُمْ مَنْ لَبِثَ لَكُمْ لَمْ يَجِدُوا حُجْجًا وَجَاءَ خَيْرٌ“۔

اس آیت میں اس نکاح کا معاملہ عدالت کے خلاف کر دیا گیا ہے مگر عدالت کی قید کے ساتھ مگر وہ شرعاً عدالت سے نکاح نکاح کر رہی ہے تو اس میں عدالت کی ضرورت نہیں ہے۔

اور انہیں: ”میں اس کے ترمذی کے ہونے کو خود عام اس سے کہ وہ نے وہی ہادی ہائے ہوں جو ایک ایمانی چوتھے

ہوں۔

”وَالَّذِينَ يَبُولُونَ حَبَکُمْ وَمَثْرُؤَ إِذَا جَاءَ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ لَوْ يَتَذَكَّرُوا أُولَئِكَ لَا يُلَاحِظُونَ فَلَا يَحْجُجُ عَلَيْهِمْ لِمَا لَطُنَ فِي أَنْفُسِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ“۔

تکلیف اس وقت سے معلوم ہوا کہ اگر عجمی خود بھی اپنا نکاح کر سکتی ہیں، اور ملحدانہ مذہب کا استدلال سب سے ہے کہ نکاح عجمی  
دلی کے مگر جائز ہے۔ (دیکھئے فقیر احمدی، ص ۲۸۸)۔

حدیث میں ہے: **الایم احق بنفسها من ولتها والکفر تستاذن فی نفسها وإذنها صحتها** (مسلم کتاب نکاح  
۲۵۵)

تفکیر استفتاؤ:

اذا ہا برنیقہ اور امہا یوسف نے فرمایا کہ آزاد مکمل (پانچواں) کا نکاح جائز نہ ہو، دلی نے فقہ ہر جائے گا اور یہی  
کا ہر الرز یہ ہے۔

احادیث کی مشن التوحید کرب کو نکاح کائن میں کسی کی ہوسرت تعلق کی گئی ہے۔

ملک نکاح حرہ مکلفہ ہلا ولی ولا نصبر بالحقہ بالنکاح ومن نکحت غیر کلوا فرق الولی  
(مکمل حدیث ۱۰۶)۔

ما تمہ بالہا نکاح شادی کرنے کے لیے عقد نامہ ہوگا، اگرچہ بعد میں دل راضی ہو جائے لیکن بعد عقد دلی کی رضا مندی کے بعد کو بھی  
نہیں کرے گی۔

! اکثر وہ یہ مسئلہ اہل حقین کی سامنے پیش کیا تو ان نے فرمایا ہے۔

والطعن بان العولاء لا فرق حب غیر کفر، وقع العقد فامدأ فلو رضی الولی بعد العقد لا یطلب  
صحاح۔

شیخین کی خواہش اور ایسی مس آئی یہ ہے:

الایم احق بنفسها من ولتها والکفر تستاذن لی إذنها وإذنها صحتها۔

والایم احق بنفسها لا زوج لها کفر کانت أو شیئا۔

اعادیت ہذا اس امر پر اصرار کرتی ہیں کہ عورت اپنے مختار کا حق رکھتی ہے۔

شیخین کی دوسری عقلی غلطی:

عورت تمام تصرفات الہی میں کامل الہیت رکھتی ہے، مثلاً بیع، ہبہ، ربح، سلم، فیروزہ، اہدا، یہ خود اپنا نکاح کرنے کی اہلیت

رکھتی ہے، کیونکہ نکاح صرف لائق خالص ہے اور وہ اپنے حق خالص میں تصرف کر رہی ہے (مکمل حدیث ص ۲۸۷)۔

جب وہ کہہ رہے ہیں کہ نکاح ہے۔

جبہ کی رائے یہ ہے کہ بلا اجازت دینی نکاح صحیح نہ ہوگا، جو عورت خود اپنے نکاح کی اور نہ دوسرے کی، لک ہے اور نہ حق اپنے

[illegible][illegible]

تعمیق آراء

[illegible][illegible]

تجربہ نہایت پرانی چیز ہے۔ یہ نہیں سمجھنا کہ کسی کا قاعدہ یا اصول ہے اور اس بات کو فراموش نہ کرنا کہ جو شخص بھی بات تو سمجھتا ہے اور اپنے محنت سے کام لے کر اپنی امت کو کامیاب بنھ کر دیکھتا ہے وہ ایک ایسا انسان ہے جس کو ہر انسان پر اختلاف نہیں ہے جو اس شخص کی طرح اختلاف کے کام لے گا۔ قاعدہ یا اصول سے یہ شخص اپنے قاعدہ یا اصول سے کام لے گا اور اس کے خلاف کام کرے گا۔

پالٹوں کا مقدس گھر:

رہنما محکمہ پتہ کیسے بنانا؟ آئی اور محدث نبوی ملاحظہ فرمائیں

فَأَمَّا بَعْدُ - ﴿١٠﴾ الْإِلَهِ يَسِّرُ مِنَ الصَّحْفِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَذُو فَضْلٍ لَاحِي

لم يخلص -

خواب سے حد تک متنبہ طلاق باہمت سے ہوتا چاہئے، قرآن کریم کی آیت ہاں سے ماہر کے بیان کا جائزہ لیں۔

ہے۔ نیز وہ کہہ رہا ہے کہ اس کی تائید ہوتی ہے۔



عن عائشة أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت سبع سنين وزلت إليه وهي بنت ثمان سنين ولعها معها ومات عنها وهي بنت ثمانين سنين (بخاري ٥٠٧١).

حضرت اندر اس امر پر متفق نظر آتے ہیں کہ جن کے اندر خود مصطفیان کرنے کی اہلیت نہ ہو یا قصہ ہو خود انھیں یا انھوں یا  
روائی کر دی وغیرہ کو بھی سبب ہو تو اس پر ولایت اجماعاً جائز ہوگی اور وہ خود انقطاع کرنے کے مکلف نہیں گے۔ سچا امام مالک  
بجھون، بھٹون کی بات فرمانے ہیں کہ کسی کی صحت کا انتظام کیا نہ گے، اگر اتفاق ہو گیا تو اجازت لی جائے گی اور اس کی رضا مندی سے  
شادی کر دی جائے گی، یہ حکم فقہاء مالکیہ کے نزدیک ولایت اجماعاً کی طرف تہاد و رضائے ہے۔

فقہاء و ملاح نے غیر مسلم کو اس حکم سے معافی کر دیا کیونکہ ان کے نزدیک وہ اہل بیت کی طرح صرف بکارت ہے اور غیر مسلم کو اس طرح سے بکارت نہیں ہے۔ اور اس کا حکم ہے کہ وہ خود شادی نہیں کرے گی۔ یہ ایک بالغ ہے اور اگر وہ بچہ ہو تو بچہ کی طرح ہے۔

التي أحق بمسما من ولها والكر تستألف في نفسها وإلها سكرتها.

فقہاء حلیہ کی رائے مالک کی رائے ہے ان کے یہاں بھی ولایت اجماع کی طبع بکارت اور صغر ہے البتہ ان کے لئے جائز ہے کہ اپنی اکثریت کیوں کا عقد بطلان کے بعد بطلان کی اجازت کے تحت سے حل ہے۔

الأم أحق بها من ولدها والمكر ناسم وإفنها ممالها.

[illegible]

باکرمی کا قلم پر ادایت نہ ہو، مہسور کے نزدیک عادت ہوتی ہے تاکہ ان کی صف بکارت ہے، ہر ادایت کے ہر ایک یہ  
 طبع عادت نہیں ہوگی۔

حضرت کاظم علی شریعت نے مائل پلٹ، واقعہ ہالہ کا رخ و اصلاح کرنے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ کہ وہ ہمہ مشغول فرما کر رعایت کریں بلکہ وہ پلٹ، واقعہ ضعیف متصل سبب، مجتہد، محمود فرما کر اور خوشامداری کرنے کی اجازت نہیں دی ہے، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اولیاء میں مائل چاہیں شادی کریں بلکہ اس پر بھی موصوفہ اس کا بالائے نافذ ہوتی ہے۔

(الف) افتخارِ احسان کے نزدیک اس کے پر ولی کی وکالت پندرہ سال ہرے ہونے یا حکامات جو غ میں سے کسی حکمت کے ظاہر ہونے پر ختم ہو جاتی ہے بشرطیکہ اگر کاغذ، ماسون علی انفس ہو اور وکالت اپنی رہتی ہے۔ لڑکی پر ولی کی وکالت عقد نکاح کے بعد ختم ہو جاتی ہے۔ ولی نے جب لڑکی کا عقد کر دیا تو تبرکاً حق ہے کہ وہ اسے اپنے گھر میں ضم کرے اور اگر لڑکی کا عقد نہیں ہو اگر وہ مت ماسون علی انفس ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ بطن، عصا، کرت یا بائی ماں کے ساتھ رہے۔



فلا تعلمون ان يحكم الله امرنا (سورہ بقرہ ۲۳۲)۔

(تم ان کو اس امر سے متروک کرو کہ وہ اپنے شہروں سے نکاح کر لیں)۔

فلا تعلمون ان يحكم الله امرنا (سورہ بقرہ ۲۳۲)۔

(مگر جب اپنی عیادت چلی کر لیں تو تم کو وہ گناہ ہوگا ایسی بات میں کہ وہ خود تمہیں اپنی ذات کے لئے بہتر قرار دے گی) (تاکان)

کی (کریم کا حصے کے مطابق)۔

اس قسم کی دوسری آیتیں جن میں نکاح کی ابتداء و اضافت عورت کی طرف کی گئی ہے اور جن میں ولی کی قید نہیں لگائی گئی ہے۔

پرتانی ہیں کہ بالغ مرد عورت کا نکاح بغیر ان ولی سے عقد ہو جائے، احادیث میں بھی اس کی طرف واضح اشارہ ملتا ہے اور دائرہ طہ

میں ہے

لا نکح القربى ولا السكر ولا ما ذلها.

یہ کہ نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے اور نہ باکرہ کا اس کی اجازت کے بغیر۔

نکح البیعة فی نفسها فان مکنت لغيرها وبن است فلا جوار علیها (حدیث صحیح) کتاب النکاح باب فی

نکاح البیعة (۱۸۵)۔

بیعتی بن شدہ سے اس کی ذات کے حقیقی مشورہ لیا جائے اور سکوت اختیار کرے تو یہ اس کی اجازت ہے اور اگر انکار

کرتی ہے تو اس کے خلاف کوئی راستہ نہیں۔

مولا امام مالک میں حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا

الایم احق بنفسها من ولیها والیکر تسأل فی نفسها وإلغها صحتها (مؤلفہ) تاکہ کتاب النکاح (۱۸۶)۔

غیر شادی شدہ اپنے نفس کی زیادہ قدر ہے اپنی کے مقابلہ میں اور اگر وہ اس کے نفس کے حقیقی اجازت دے لی جائے تو

اور اس کی اجازت اس کا سکوت ہے۔

روایات سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اگر کسی بالغ عورت کا نکاح اپنی سے بغیر اس کی مرضی کے کر دیا اور عورت بے اختیار کرے تو اس

کو اختیار ہوگا کہ وہ چاہے اس رشتہ کو اپنی رائے اور چاہے نہ چاہے اس کے لئے اس کی اجازت ہے

ان حاربه بکرا انت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ان ابدا و زوجها وهي کاذبه فحضرها لیس

(محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ہوا کہ وہی طارح (۱۸۷)۔

ایک بارہ کی نبی ﷺ کے پاس آئی اور اس سے کہہ کر کہ ان سے اللہ سے ان کا نکاح کرنا پابغہ ہے اور وہ

کرتی ہے نبی ﷺ کے لئے اسے اجازت دے۔

من آیات و احادیث کی روشنی میں فقہاء نے لکھا ہے کہ زہر مائل، پانچ مراد اور مائع ہلا موت خواہ وہ باکرہ ہو یا عیبہ دلی کی مرضی کے بغیر اپنا کٹان کر سکتے ہیں، اور اگر کٹان دلی کی مرضی سے ہو رہا ہے تو بھی من کی رضا سمیت کٹان سے لئے ضروری ہے، اگر معاملہ دیکھا کہ عیبہ تو یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، بدلہ الجہد میں ہے

واما الرجال البالغون الاحرار العاقلون لامر انفسهم فانهم اطلقوا على اشتراط وصاهم ولو لهم هي صحة المكاح (بدلہ الجہد ۶۰)۔

اور اگر معاملہ لڑکی کا ہے تو اس میں تحرزی تفصیل ہے اور اس کے درمیان اختلاف بھی ہے کہ آیا بالغہ دلی کے اس کٹان سے منع ہوگا یا نہیں، امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ تھا ہے یہ کٹان بھی بغیر دلی کی رضا کے منع ہو جاتا ہے، بدلہ میں ہے

ومعطله مكاح الحرة العاقلة البالغة برضاها وان لم يعطه عليها ولي مكره كانت او شها (بدلہ ۶۰)۔

آزاد مائع ہلا کٹان اس کی رضا سمیت سے منع ہو جاتا ہے اگرچہ دلی نے اس کا عقد کیا ہو خواہ یہ بڑی یا کمرہ ہو یا عیبہ۔

ورقہء میں ہے

ولا تعبر البالغة الكو على المكاح لانقطاع الولاية والبلوغ (بدلہ الجہد ۶۰)۔

باکرہ، بالغہ کو کٹان پر مجبور نہیں کیا جا سکتا، اس لئے کہ طلاق سے ولایت منقطع ہو جاتی ہے۔

نہادی ہند یہ میں ہے کہ اگر دلی نے لڑکی کی مرضی جانے بغیر کٹان کر دیا تو یہ کٹان اس کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر دلی نے منظور کر لیا تو نافذ ہوگا اور اگر انکار کر دیا تو باطل ہو جائے گا (نہادی ہند ۳۰۹، نیز دیکھئے فقہ ہندی فی المسائل ۱۶۸)۔

امام شافعی اور امام مالک ہفتہ باکرہ کے لئے دلی کی مرضی کو ضروری قرار دیتے ہیں، ان کا استدلال مشہور حدیث "لا مکاح الا بولي" سے ہے، جس نے ظاہری الفاظ یہ بتاتے ہیں کہ کٹان بغیر دلی کے نہیں ہو سکتا۔

لیکن یہ روایت حکم فیہ ہے کیونکہ یہ سلیمان بن موسیٰ کی روایت ہے اور بخاری نے ان کی تضعیف کی ہے۔ شافعی نے کہا ان کی روایت کو بھی کی ہے۔ امام احمد کہتے ہیں امتنا ابی طالب دلی روایت قوی نہیں ہے اور مروی دلی کی روایت کو میں کچھ نہیں سمجھتا، اس لئے کہ حدیث مائتہ کا مائل اس کے خلاف ہے۔ امتنا جرتجہ نے زہری سے نقل کیا ہے کہ وہ بخاری حدیث میں۔

ایک اور مروی روایت بخاری سے مروی ہے وہ بھی حکم فیہ ہے، اس لئے کہ محمد بن اسحاق نے اس سے روایت کرنے میں کہ "لا مکاح الا بولي" سے ہمارے میں ان سے روایت کیا گیا کہ اس سلسلہ میں یہ صحیح ہے، ہمارے سے "قوله" نہیں

نست فيه من عن النبي (قوت الحق ص ۱۸۸)۔

(محمد شفاء الہدیٰ فاسی)

(الف ب) ماضی بالغ لڑکا اور عاقل بالغ لڑکی کو شریعت نے خود ہونا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، البتہ عاقل ہونا لازمی کے لئے مستحب ہے کہ اپنے نکاح کا معاملہ فی کس چاہے۔

للا ثبت هذه الولاية على ابي الفاضل ولا على الحفلة البالغة (برائع ۲۰۲۲) ولاية الخديج والاستصحاب فهي الولاية على المهره البالغة انطفا بغير انكحت او لبنا (برائع ۲۰۲۲)۔

اور نابالغ لڑکا یا نابالغ لڑکی کو بچپن و بچھون کے نکاح کا اختیار شریعت نے ان کے اہلیاء کے عہدہ کیا ہے جیسے کہ مولیٰ غیر ایک کے تحت ہالہ کی ضمانت کردی۔

مابالغ لڑکے اور لڑکی پر ان کے اہلیاء کے ولایت ہے یہاں اور دونوں کے بالغ ہونے پر ختم ہو جائے گی تاہم بچپن یا بچھون پر ان کے مرنے سے فاقہ رخشا ہوجانے پر ولایت ابدہ ختم ہو جائے گی۔

ماکل بالغ لڑکے کو نکاح کرنے کا شرعاً مکمل اختیار ہے، چاہے کنوئیں کرے یا غیر کنوئیں یا ہر مشن پر یا اس سے نفاد پر، ہر سہرے میں نکاح صحیح و لازم ہوگا، اور ولی کو حق اعتراض درج ماضی حاصل نہ ہوگا۔ عواطف کے یہاں ماکل بالغ لڑکی اپنا نکاح مکمل ہر مشن میں اس سے زیادہ کر سکتا ہے وہ نکاح صحیح و لازم ہے، اور ولی کو کوئی حق اعتراض نہ ہوگا اور یہاں کرنے سے دوسرا مانع نہ ہوگی۔

اور اگر ماکل ہونا یا نکاح بلا اجازت ولی غیر کنوئیں ہر مشن پر یا ہر مشن میں ماضی کے ساتھ کرے گی تو مستحق بقول کے مطابق صحیح ہوگا بلکہ باطل ہے، اور اگر کنوئیں ہر مشن سے کم کرے گی تو ناجائز ہے لیکن لازم نہیں، اور ولی کو حق اعتراض حاصل ہے۔ چہاں اور ہر مشن مکمل نہ کرنے کی صورت میں ماضی کے ذریعے نکاح صحیح کر سکتا ہے (دیکھئے ج ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱









اہل حرفہ مشہور دے سکتے ہیں۔ پھر مذکورہ لوگ خود ہی دولت سے محروم کریں کہ عمارت نکاح کر دے پھر وہی نکاح کرنا بھی ہو گا دینے  
چنانچہ مصنف ص ۲۳۳-۲۳۴۔

(ب) بغیر ولی کی رضا کے لڑکی کا انزخ خود نکاح کرنا:

جب لڑکی کا قہر بالغ ہو جاتی ہے تو شریعت کے قوانین میں وہ احکام میں کے لڑکے لازم و ضروری ہو جاتے ہیں۔ عموماً ان کی  
حالات بھی اور مرد و عورتوں کی ان سب کا اجر و عاقبہ بالغ لڑکی پر جوئے نکاح ہے لہذا جب یہ سب کچھ ہونے لگتا ہے تو پھر لڑکی کو  
اپنے حقوق میں تصرف کرنے کا بھی اختیار ہو جاتا ہے۔ اور نکاح بھی ایک حق ہے تو لڑکی کو اپنے ولی کی مرضی کے بغیر انزخ و نکاح  
کرنے کا جائز اور درست ہے۔ اور انزخ و نکاح کر لینے کی وجہ سے لڑکی تنہا رہی نہیں ہوگی اور نکاح بھی درست ہو گا۔ (ص ۱۵۸-۱۵۹)۔

(ج) لڑکی کے انزخ دیکھنے ہوئے نکاح سے ولی کا اتفاق و اختلاف اور اس کا اثر:

حافظ باللہ لڑکی پر کسی کو ولایت ایجاد حاصل نہیں ہے بلکہ اس کو مکمل اختیار ہے کہ وہ اپنی ولایت کے مطابق جہاں چاہے شہر  
سے یا بے نکاح کر لے۔ ولی اس کو کچھ نہیں کر سکتا۔ خواہ ولی اس سے متعلق ہو یا اختلاف کرنا ہو۔ ولی کے اختلاف کرنے سے ولایت نکاح  
پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔ بلکہ نکاح بدستور قائم رہے گا۔ کیونکہ عورت کا قہر پڑھ کر اپنے حقوق میں تصرف کرنے کا مکمل اختیار ہے لہذا نکاح  
بھی ایک حق ہے تو اس میں بھی تصرف کرنے کا اختیار ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب بحسب فیہ من ابوابہ من ابوابہ حسب ہر ایک فرماتے ہیں:

ووجه ملحقوا لہا تصرف فی حقیق حلقہا وحمی من اہلہ لکنہ عاقلہ صبیحہ ولہذا مکان لہا  
التصرف فی المال ولہا اختیار الاذی وح ۱۵۸-۱۵۹۔

(میرزا محمد سعید افندہ قدس سرہ)

(الف) لڑکا اور لڑکی کی ولایت کا فرق:

حنفیہ کے نزدیک لڑکا اور لڑکی کی ولایت میں کوئی فرق نہیں۔ جب تک یہ دونوں بالغ ہیں ان پر ولایت ہے۔ واصل ہوگی۔  
بالغ ہو۔ نہ کہ بعد از ولایت یا حاصل نہیں ہونے اپنا خود مالی مالگیری میں ہے

وکل هؤلاء لہم ولایۃ إجبار علی الت والذکر فی حال صغرہما وحال کبرہما۔ (ص ۱۵۸-۱۵۹)  
(نہوی ج ۲ ص ۳۸۲)۔

الہم کو بچپن کی حالت میں لڑکی اور لڑکے پر ولایت اجبار حاصل ہوگی۔ اور بالغ ہونے کے بعد میں ان کو نہ ہوگی۔  
ہر ایک شکیوہ مجنون ہیں۔



وبعقد نكاح الحرف البالغة العاقلة برضاها، وإن لم يعقد عليها ولي، يكره أن كانت لولائها (جاء في فتح) ١٠٣

آزاد، اہل، ماحول کی کائنات اس کی مرضی سے منتقل ہو جائے گا مگر چھ اس کا ولی تعالیٰ نہ کرے، خواہ وہ کی کنواری ہو یا شہر آشوب۔

(ج) ولی کے اتفاق اور رد کا اثر:

واقعہ بالاولیٰ کا تعلق دلی کی اجازت کے بغیر متفقہ ہو جاوے گا۔ بعد میں دلی کے تعلق اور عدم تعلق سے اس تکرار پر کچھ ہر شخص کو صاحبِ حق جانے ہیں۔

(دروى رجوع محمد الى قولهما: عذاباً) يعنى يسلط لكانها عنده ايضاً بلا ولي. ولا يوقف على  
الاجازة (من ربيع الخ ٢٠٠٣).

امام کو شیخین کے قول کی طرف رجوع مقبول ہے کہ ان کے نزدیک بھی بغیر ولی کے عورت کا نکاح منعقد ہو جائے گا، ولی کی اہمیت یہ منقول نہیں رہی۔

(امید اسرار الحق سنبل)

(الف) ولایت کے بارے میں لڑاکا دھڑکی میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی جب چندوں مافق بالغ آزادوں کو توین ہوئے  
ولایت ختم ہو جاتی ہے جیسا کہ تہذیبی عالمگیر میں ہے۔

وإن زوجهما غير الأب والجد لكل واحد منهما الحيل إذا بلغ إن شاء أقدم على النكاح وإن شاء  
فسم (الزوجهما) ۱۳۵۱۔

(ب) مافوق الاطراف کی نے اگر اور خدایان کر لیا ہوں کی مرضی کے بغیر تو شر مایہ کام مستغیر ہو گا، کیونکہ اس نے اپنے حق میں تصرف کیا ہے جس کی اور دلیل ہے۔ جیسا کہ بعد میں بتائی میں ہے۔

نقد مکاح حراً مکلفه بلا ولی لأنها نصرت لي حائض حلها وهي من اهلها لكونها عاقلة بالغة  
(بحر الرافق ١٠٧٢، مجمع الزوائد ١٠٣٣، رد المحتار ٥٥٣).

(ج) مانتہ چلنے سے جب ولی کی اجازت کے بغیر خروا کاغذ کر لیا تو خرماس کا کاغذ منقذ ہو جائے گا۔ چاہے وہ کٹھمی کرے یا غیر کٹھمی۔ البتہ اگر غیر کٹھمی کرے گی تو ایسا راجہ مضائقہ حاصل ہوگا جبکہ کاغذ اصدان می سے

الحررة البائسة العائقة إلى أرواح نفسها من وجل حاز عند أبي حنيفة ودفن وليس يوسف رحمهم

اللہ سواہ روح نفسا من کفہ او غیر کفہ مہر والہ کو قصیر غیر أنھا إذا روح نفسا من غیر کفہ فلاولہا حتی الاخصاص (مراجعتی ۴۷۴)۔

(مولانا محمد روح الامیر)

شریت میں کن کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے اور کن کے نکاح کا اختیار اویا دیا ہے؟  
اسلامی شریعت نے صبر، یقین اور تقی کے نکاح کا اختیار اولیہ کے پر دیا ہے۔  
واللہ اعلم ہے

وہو ای الولی شرط نکاح صغیر ومحوں وولیع لا مکلفہ۔  
لہذا اس کے مقابلہ میں بالغ آزاد مرد اور عورت اپنا نکاح خود کر سکتے ہیں جو مسلمہ مختلف سے نہ رہے۔ وولیع (۳۲۲/۲) میں ہے عقد نکاح حرۃ مکلفہ ہلا وصا ولی والاصل ان کل من تصرف فی مالہ تصرف فی نفسہ ومالا فلا۔  
اس میں امام صاحب طبع نے اصل کے مطابق ایہ لکھ ذکر کیا (کل من تصرف فی مالہ تصرف فی نفسہ) جواب دہلی میں صرف درختا ہے وہ اپنے من میں بھی تصرف کرتا ہے اور جو اپنے دل میں تصرف نہیں کرتا وہ اپنے من پر بھی تصرف نہیں کرتا ہے۔  
(الف) اگر نکاح دہلی کی پر ولایت میں کچھ فرق نہیں، دونوں پر طوطی خف دلی کی ولایت رہتی ہے اور چون نے جدا دلی ولایت قسم ہو جاتی ہے جو ہر پر دہلی کی مہارت (فصل نکاح حرۃ مکلفہ) سے معلوم ہوا۔

(ب) نکاح کے باب میں مطلقہ ہونے کی اپنے والد کی کیا اختیارات ہیں؟  
مطلقہ ہونے والی اپنے والد کی اجازت کے بغیر از خود نکاح کر لے اور وہ نکاح کھ میں ہوتا ہے نکاح منقطع ہو جائے گا۔ ولایت مطلقہ کے لئے بھی مستحب یہ ہے کہ اپنے والد کی اجازت سے نکاح کرے تاکہ ولایت سے بچے اور اس میں مالی طبع امر سے مسک کے مطابق بھی عمل ہو جائے کہ باکرہ کا نکاح ان کے یہاں دلی کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہوگا اس کو ولایت و ولایت کہا جاتے گا یا دہلی کی اجازت کے بغیر اس نے نکاح کر لیا تو وہ منقطع ہو جائے گا۔

شائی میں ہے قوله ولا یدل ای مستحب للمرأة لغير بعض امرها الی ولہا کسی لا نسب الی الوفاہ  
(۱۶) کو لغير روح من خلاف الشافعی فی الکفر وھلہ فی الحلیۃ ولا یدل وکافہ (شائی ۴۷۴)۔

(ج) مطلقہ ہونے والی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا اور جب دلی کو اس نکاح کا حکم ہو تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا یا اس اجازت اور رد کا اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

مطلقہ ہونے اور خود کھ میں نکاح کر لیا تو وہ نکاح منقطع ہو گیا اب دلی کے رد کرنے سے وہ نکاح ہوگا، کچھ شریعت نے

اسے عقیدہ روایہ ہے، نیز ان کی اہلیت میں ان کے بعد تفریق ہو جاتی ہے، اللہ کے رسول ﷺ کا مہارک ارشاد ہے: **الایم احمل بعضہا من ولہا، وراکم کا مطلق ہے "من لا روح لہا بکراؤ ۱۳۲۶ھ ۱۳۲۷ھ"۔**

امام اقبالؒ کا والد اور ان کی بے شمار شہادتیں سن کر یہودیوں نے ان کے لئے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنا پیارا بنالیا کرے۔

(الف) اہیت — ہارے میں ڈکے مار ڈالی میں جو فرق نہیں ہے بڑے اور چھوٹے اور بڑے کے ہارنے پر دلی  
روایت ابداً فتح ہو جائے گی۔

وكل هؤلاء لهم ولاية الإحصار على التمس والذكر في حال صغرهما وحال كبرهما إذا كانا في  
البحر المرقى (ص ١٠٣) ولا يحرم البالغة الذكر على الحاكم لاطلاع الولاية بالذوق (ص ١٠٤).

(ب) کانٹے کے بارے میں حافظ بلال لڑائی خود بخود ہے، روی کی مرضی سے اہل ایمان کا خون نہ کھاتے ہیں۔

فقد نكح حرة مكلفة بلا رضا ولي ( ذو مختار ) ( قوله ففعل ) أراد بالقبول الصحة وتبرئ الأحكام من طلاق وتزوات وغيرهما لا لزوم إذ هو أحق منها لأنه ما لا يمكن نفيه. وهذا يمكن رفعه إذا كان من غير كفء ( شام ٢٥٦ )

(۱) جہانگیر نے اپنی اہارت اور مرضی کے بغیر تاجان شریا اور بعد میں اپنی کو بیب تاجان کا طرہ ہوا تو اس سے تاجان سے اتفاق کیا ہوا اس تاجان کو وہ اپنے خود کو صوفیوں میں یہ مانجی سمجھتا تھا کہ وہ شریا کی بی اہارت یا وہ اس تاجان کو اپنی انکسوں کے ہمک بشر قرار دے گا کہ وہ اسے جو میں تاجان مانا جاتا تھا کہ وہ اسے

(مولا عبد اللطيف النوري)

اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ جو چرچ ماقبل و مابعد نہ ہو، اس کے تعلق کا اندازہ درولی ہے۔ اس کا خواہے کیا ہو، مباح  
معتوقہ کا زم نہ ہوگا (الہی ۱۹۷۷: ۱۵۷)۔ مابعد ماقبل و مابعد حراۃ تعلق خود کرنے کا تعلق کا جائزہ سبب سے سبب سے یہ ہے کہ کیا  
یہی تعبیر ہی کا بھی ہے اس سلسلہ میں، اگر مریو کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

اندر تھا وہ امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے یہاں امراتوں کی عبادت سے ظالم منع نہیں ہوتا ہے۔ وہی کی تعبیر سرور کی ہے اس میں سفیر، تیسرہ، دو، کارہ، سفیر، عاقلہ اور مجتہد سب برابر ہیں (دیکھئے الجواہر ص ۳۸۳)۔

طاسا بن و شکر مگر فرماتے ہیں:

اعطاف العلماء حل النواية شرط من شروط صحة النكاح لم ليست بشرط المذهب مالك اذ لا يمكن نكاح الا بعولي وانها شرط في الصحة (باني الجہد ص ۷۰)۔

طاسا بن قمرہ لم طراز ہیں:

انما ذلك المراءا تزويج عسها ولا غيرها ولا فوكل غير وقتها في تزويجها فان فعلت لم يصح النكاح (المعاني ص ۲۷۷)۔

محدث اپنے کلام فرمیں کہ کئی نہ کسی دوسری محدث کا کرتی ہے اور نہ اپنی شادی میں بیرونی کو کئی دیکتی ہے کیونکہ یہاں کرنے کی صورت میں نکاح ہی ہوگا۔

اس کے برخلاف احمد سے اس مسئلہ میں ملے، وہ لکھتے ہیں کہ امام بخاری سے یہاں بھی ہیں:

۱- مبادت نہا سے نکاح مستحب ہوا ہے بشرطیکہ عورت جائزہ والہ ہو (جامع ۲/۳۳۲)، البتہ دلی کا ہوا مستحب و صحیح ہے (مدارج ص ۳۷۷)، لیکن طراز اب ہے۔

؟ دوسری روایت حسن میں زیادہ تر دلی ہے کہ اگر عورت نے نکاح کلمہ کیا تو درست ہے اور غیر کلمہ کی کیا ہے تو درست نہیں ہے (تہذیب ص ۳۷۷)۔

امام ابو حنیفہ سے اس مسئلہ میں روایتیں منقول ہیں:

ان کی کئی روایت ہے مجاہد کے مطابق ہے یعنی ہر دلی نکاح جائز ہی نہیں ہو سکتا، مگر انہوں نے امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی طرف رجوع کر لیا یعنی غیر کلمہ کی عورت نے نکاح کیا تو جائز نہیں ہے، فرمیں انہوں نے امام صاحب کی روایت کی طرف رجوع کر لیا یعنی کلمہ کی کیا اور غیر کلمہ کی کیا ہو بہر صورت جائز ہے۔

امام احمد کی اس مسئلہ میں روایتیں ہیں:

کئی روایت یہ ہے کہ ہر نکاح دلی کے اخیر ۱۷۷ھ سے دلی کی اجازت پر متوقف ہے گا غیر نکاح کلمہ کی ہو یا غیر کلمہ کی۔ البتہ اگر کلمہ کی اجازت نہ دے گا کسی کو کلمہ کا کچھ یہ عقہہ کہ عورت دلی کی بات کی طرف توجہ دے ان کی دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ کی روایت کی طرف رجوع کر لیا۔ اصل یہ کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اس پر اختلاف ہے کہ مبادت مکلف سے نکاح مستحب ہوا ہے یا غیر کلمہ کی ہو یا غیر کلمہ کی (ملاحظہ فرمادہ ص ۳۷۷)۔

مجہد نے اپنے مسئلہ پر آیات وحدیث سے استدلال کیا ہے قرآن ادا ہی تعالیٰ ہے:

۱- "وَنِكَحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ" (سورہ بقرہ ص ۲۳)۔

تم اپنے میں سے غیر شادی شدہ عورتوں کا نکاح کرو۔

اس آیت میں اولیاء کو خطاب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو خود اپنے نکاح کا حق حاصل نہیں ہے، یہ ضروری اولیاء کی ہے اسی لئے ان کو خطاب کیا گیا ہے (قرطبی ۳/۱۳۸)۔

۲۔ "وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَأْمُرُوا بِإِسْلَامٍ" (سورہ بقرہ ۲۱۷)۔

اور نکاح نہ کرو مشرکین سے جب تک کہ ایمان نہ لے آویں۔

اس آیت سے بھی عطا قرطبی نے مجاہد کے مسلک پر استدلال کیا ہے کہ اس میں خطاب اولیاء کو ہے نہ کہ عورتوں کو۔

۳۔ "لَا تَنْكِحُوا حَتَّىٰ يَأْمُرُوا بِإِسْلَامٍ" (سورہ بقرہ ۲۱۷)۔

سو ان سے نکاح نہ کرو ان کے مانگوں کی اجازت سے۔

اس آیت سے بھی مجاہد کے مسلک پر استدلال کیا گیا ہے کہ اس میں خطاب مردوں کو ہے۔

ان مآخذ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے:

۴۔ قال رسول الله ﷺ لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فإن الزانية هي التي تزوج

لنفسها (ابن ماجہ ۱۴۰۸ باب النکاح ۱/۲۱)۔

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ خود اپنے نکاح کرے کیونکہ زانیہ اپنا نکاح خود کرتی ہے۔

۵۔ عن أبي موسى قال رسول الله ﷺ لا نکاح إلا بولي (ترمذی ۸۸۸)۔

۶۔ عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال أمة امرأة نکحت بغير إذن وليها فنکاحها باطل فنکاحها

باطل فنکاحها باطل (ترمذی ۸۸۸)۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے اس کا نکاح

باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔

مجاہد کے دلائل پر ایک نظر:

۱۔ مجاہد کا یہی آیت سے استدلال کرنا عجیب نہیں ہے کیونکہ ایسی آیہ کی قطع ہے اور ایمان لا زوج لہ کو کہا جاتا ہے خواہ

مرد ہو یا عورت جیسا کہ خود عطا قرطبی نے بھی اس کی وضاحت کی ہے اس کی روشنی میں آیت کا مطلب یہ ہوا کہ مرد و عورت دونوں کے

لئے بہتر طریقہ یہ ہے کہ وہ بلا واسطہ ولی نکاح کا اقدام نہ کریں، ارے یہ بات کہ اگر کوئی بلا واسطہ ولی نکاح کرے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

اس سے یہ آیت نہ سکتی ہے، بلکہ جب ایسی کے حوالے میں بالغ مرد و عورت دونوں شامل ہیں اور بالغ نیکوں کا نکاح بلا واسطہ ولی

و اتفاق درست ہو جاتا ہے اور کوئی اسے باطل نہیں سمجھتا تو ہی طرفِ مذہب کی ہے کہ باغ لڑکی اگر اپنا نکاح کلموں کرنے سے تو وہ بھی درست ہو جائے گا نہایت خلاف سنت ہو گا۔ چنانچہ شخصی شفع صاحب فرماتے ہیں

اگر کوئی باغ لڑکی اپنا نکاح بغیر اجازتِ ولی کے اپنے کلموں کرنے کو نکاح سمجھ کر نکاح کر جائے گا، اگرچہ خلاف سنت کرنے کی وجہ سے وہ واجب طلاق ہوئی جب کہ اس سے مجبوری سے اس پر تہام نہ کیا ہو (سہل قرآن ص ۱۷۷)۔

۲۔ دوسری آیت کا جواب بھی یہی ہے کہ نکاح کا مستنون و مستحب طریقہ عہد کے مزایک بھی یہی ہے کہ اولیاء نکاح کر لیں، اسی مستحب طریقہ کو رد کرتے ہوئے قطاب اولیاء کو ہے، آیت میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے کہ عاقل و بالغ اپنا نکاح خود کر لے لے اس کا نکاح مطلق ہو گا۔

۳۔ تیسری آیت کا جواب یہ ہے کہ نکاح کی نسبت محرمات کی طرف دوسری آیات سے ثابت ہے (میں قاعدہ مذہب کے اہل سنت آدم سے اس کے علاوہ مذکورہ آیات سے قواعد مذہب ثابت بھی نہیں ہوتا، مذہب کا مستحب ثابت ہوتا ہے انصیل سے نہ دیکھتے دیکھا مگر ان میں ص ۳۳۸)۔

۴۔ حضرت ابوہریرہؓ روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں یہ راوی نہیں ہیں ان میں انھیں ہیں، جو مطلقاً یہ ہیں۔ اور اس سے ثابت ہونے کے قول کو بھی اختیار کیا جائے تب بھی یہ روایت کا باطل اور نکاح کی غیر اہمیت پر محمول ہو سکتی ہے (مرآت ص ۱۷۷)۔  
۵۔ یہ دونوں حدیثیں سنداً ضعیف ہیں، حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ضعیف اب کی بنا پر ضعیف ہے، چنانچہ خود امام زہریؒ فرماتے ہیں

و حلیت امی موسیٰ لہ اختلاف (ترمذی ص ۱۸۸)۔

اور طلالی قائل فرماتے ہیں

لما نہ صحیف مصطرب فی اسنادہ ولی وصلہ و الخطا و ایر سالہ (مرآت ص ۱۷۷)۔

اور حضرت عائشہؓ کی روایت بھی اسی بنا پر ضعیف ہے کہ وہ اثنا عشر بن موسیٰ بن سلیمان بن موسیٰ بن الزہریؒ کے طریق سے مروی ہے، اور خود بن قریظ فرماتے ہیں

لم یلقہ الزہری فاسانہ فلیکرمہ (ترمذی ص ۱۸۸)۔

اور اگر بن قریظ حدیث کو سنداً صحیح مان لیا جائے تو یہ دونوں اس صورت پر محمول ہیں جبکہ محرمات نے ولی کے بغیر غیر کلموں نکاح کر لیا ہو یا بجز "لا نکاح الا بولی" میں لگی سے لگی نکاح ہوا ہے، اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں "فکھا کھا باطل" کا مطلب یہ ہے کہ ایسا نکاح مذہباً نہیں ہو، جیسا کہ قرآن میں بھی باطل یعنی بے قاعدہ آیا ہے، فرمایا باری ہے

﴿وَمَا مَعَ حَلَّتْ حُلَا بِاطْلَا﴾ (سہل قرآن ص ۱۸۸)۔



یہ ”شکناحھا باطل“ کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اب نکاح؟ چاند ہوتا ہے یعنی عدم کثافت اور مرغل سے کی کی صورت میں ولی کے مقابلہ میں نکاح کرنا کہا جا سکتا ہے اور باطل؟ چاند کے معنی میں آیا ہے جیسا کہ لیبہ کے ایک شعر میں ہے

اکا کل شیء ما علا اللہ باطل ای فان  
من لوانہ کے علاوہ ہر چیز فانی اور فنا پذیر ہے۔

اس کے علاوہ اس روایت میں ”نکحت نفسها بغير إذن ولیها“ کے الفاظ آئے ہیں جس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر محنت اجازت ملے لے تو اس کی عبادت سے نکاح منع ہو جائے گا۔ لہذا ابن دیمہ کی روشنی میں مجہور کے دلائل کل نظر ہیں (جلد ۱، صفحہ ۸۷)۔

احناف کے دلائل:

مجہور کے دلائل کے مقابلہ میں حنفیہ کے پاس دلائل کا ایک بڑا ذخیرہ موجود ہے، انشاء کے جنس نظر ان میں سے چند پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

۱- احوان طفلیہا فلا یحل لہ من بعد حتی یتکبح زوجاً غیرہ (رد المحتار ۳۳۸)۔

پھر اگر اس عورت کو طلاق دی یعنی تیسری بار تو بطلان نکاح اس کو وہ عورت اس کے بعد جب تک نہ نکاح کرے کسی خاندان

سے اس کے سوا۔

اس آیت میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے، جو اشارہ اس کے طور پر اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح عبادتِ نساء سے منع ہو جاتا ہے۔

۲- وإذا طلقتم النساء فلیعلنن اهلہن فلا یصلوہن ان ینکحن ارجوزہن (رد المحتار ۳۳۸)۔

اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دی، مجرورہ اپنی اہل بیت کو باری کر بھیجیں تو ان کو اپنے شوہروں سے نکاح کر لینے سے نہ

روکے۔

اس آیت میں بھی نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے جس سے اشارہ اس کے طور پر معلوم ہوتا ہے کہ عبادتِ نساء سے نکاح منع ہو جاتا ہے، نیز اس میں اولیاء کو منع کیا گیا ہے کہ وہ عورتوں کو اپنے ساتھ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکیں، معلوم ہوا کہ اولیاء کو سب سے عبادت کے لحاظ میں مداخلت کا حق نہیں ہے۔

۳- لا یأکل من لیسوا اهلہن فلا یصلوہن علیکم لیسوا لیسوا فی انفسہن بالمعروف (رد المحتار ۳۳۸)۔

مگر جب پکار بھیجی جاتی تھی کہ کوئی تم پر کہہ گا تو میں اس بات میں کہ کریں وہ اپنے حق میں کا ہے کے موافق۔  
 یہ امت بھی یہ بتاتی ہے کہ ہمت گزرنے کے بعد اور میں کفار کے معاملے میں مکمل بخیر ہیں، اور "فعلی فی السیفین"  
 کے خلاف صراحتاً ہے کہ میں کفار ہمت کامل ہے اور اس کی ہمت سے کفار منتقم ہو جاتا ہے۔

۴- عن ابن عباس أن النبی ﷺ قال الأیم أحق بنفسها من زوجها والبکر تسافر فی نفسها وإنها صحتھا (مسلم ص ۱۴۵)۔

انہی میں سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ "ایم" اپنی ذات کے معاملہ میں ولی سے زیادہ حقدار ہے،  
 اور ہرگز کسی سے اجازت لی جائے اور اس کی اجازت ناموافق اختیار کرتا ہے۔  
 "ایم" کے معنی بے شوہر عورت کے ہے، اس حدیث سے صراحتاً معلوم ہوا کہ بے شوہر عورت اپنے کفار کی ولی سے زیادہ  
 حقدار ہے۔

لہذا وہی میں حضرت ام سلمہ سے مروی ہے:

قالت دخل علی رسول اللہ ﷺ بعد وفاته ابی سلمة لعطی الی النبی فقلت یا رسول اللہ إني لیس  
 احد من اولیائی شاعدا فقال إني لیس منهم شاعد ولا غالب بکرمه للک قالت لم یا عمر فزوج النبی ﷺ  
 فزوجھا (المطی ص ۸۷)۔

حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ کے انتقال کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور مجھے اپنے لئے  
 پیغام نکاح دیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے اولیاء میں سے کوئی موجود نہیں ہے۔ اس پر آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارا سوا اولیاء  
 میں سے کوئی خواہ غالب ہو یا حاضر اس وقت کہ چہنڈ نہ کرے گا، ام سلمہ نے اپنے بیٹے عمر سے کہا کہ نبی کریم سے میرا نکاح کرو، اس کے  
 بعد آپ نے ان سے نکاح کر لیا۔

یہ نکاح بطریق کے ہوا، کیونکہ حضرت عمر بن ابی سلمہ اس وقت نابالغ تھے، چنانچہ امام حماد قزوینی فرماتے ہیں

وهو موثقه طفل صغير غير بالغ (المطی ص ۸۷)۔

اس لئے ان کا نکاح کرنا شرعاً معتبر نہیں، کیونکہ ولایت علی انفس کے شرائط کے ضمن میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ولی کا ناقص  
 و نابالغ ہو ضروری ہے، کوئی چھٹی کسی کا ولی نہیں ہو سکتا، البتہ اگر عمر بن ابی سلمہ کو نکاح کے لئے کہنا مکمل حرام تھا، اور اس حدیث کی یہ تاویل  
 کرنا کہ یہ نکاح آنحضرت ﷺ کی ولایت عامہ کے تحت موافق معتبر نہیں، کیونکہ ولایت عامہ کو اس موقع پر استعمال یا ممانعت سے جب  
 کہ اس کو ایسا نہ ہو، اور رسول اللہ ﷺ کے مرتبے میں اولیاء موجود تھے، البتہ ابی طالب بھی معلوم ہوتا ہے۔

۶- امام ابن عباس نے اپنی بیٹی میں حضرت علی بن سہ سے ولایت علی کی ہے

ان امراء عرضت لفسها على النبي ﷺ فقال له وجعل يا رسول الله زوجها فقال النبي ﷺ  
 املكها كما يحبها معك من القرآن (بخاری ۴۷۷۰)۔

ایک عورت نے اپنے آپ کو آپ ﷺ پر پیش کیا (آپ نے سکت فرمایا) تو ایک صحابی نے درخواست کی کہ یا رسول اللہ  
 میرا اس سے نکاح کر دیجئے (اس صحابی کے پاس قرآن پاک پڑھنے کے علاوہ کچھ نہیں تھا) تو آپ نے فرمایا کہ حفظ قرآن کے سبب  
 میں نے تمہارا اس عورت سے نکاح کر دیا۔

اس واقعہ میں بھی عورت کا کوئی ولی موجود نہ تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر عورت نہا سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا  
 ہے۔ مائل میں ذکر کردہ روایت کی روشنی میں معلوم ہوا کہ عورت نہا سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور اسی کے قائل اصناف ہیں۔ اس  
 کے علاوہ دیگر صحیح نقلی روایں مسودہ نسخ میں، جامع تہذیب اسلام، مائتہ فیصلہ میں مذکور ہیں۔

(الف) یہ بات توحقیق طلب ہے کہ جہلا کا مائل وہاں تک کہ اس پر کسی کو ولایت حاصل نہیں ہے اور جہلا کا مائل وہاں تک کہ  
 نہا ہوا اس پر ولایت باقی ہے (شرح منہب ۳۵۴) اس حال کے یہاں بھی حکم ولی کا بھی ہے (جہا پر ۳۵۵) جبکہ مجبور اس کے  
 خلاف مائے روئے ہیں (موجود مائیں) حاصل ہے کہ اصناف کے یہاں ولایت کے بارے میں بڑی دور کے میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن  
 مجبور نے لڑکی کو لڑکے کے گھر مکان پر فرقی کیا ہے کہ عورت کی عمارت سے تو نکاح منعقد نہیں ہو سکتا جیسا کہ اس پر تفصیل سے دیکھ چکے  
 ہو چکی ہے البتہ لڑکی کے عمارت سے نکاح منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ وہ مائل وہاں تک کہ لڑکی کا لڑکا مائل وہاں تک کہ لڑکی  
 اپنے گھر کا، نکاح ہو جاتا ہے کسی دوسرے کی اس پر ولایت باقی نہیں رہتی ہے لیکن لڑکی کے بارے میں اور فرماتے ہیں کہ کن کے حق  
 میں ولایت کے فتم ہونے کا حاد معیت پر ہے۔ یعنی ان حضرات کے نزدیک ولی کا کہہ پر ولایت امد حاصل ہے خواہ وہ صغیرہ ہو یا  
 کبیرہ، بالاد اور غیر پر ولایت اجبار حاصل نہیں خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ۔

اس کے برعکس اگر وہ نزدیک ولایت اجبار کا دامن صغر پر ہے البتہ صغیرہ پر ولایت اجبار ہے اور کبیرہ پر ولایت اجبار نہیں  
 ہے۔ خواہ وہ بزرگ ہو یا صغیرہ یا کہ وہ بالاطلاق ولایت اجبار ہے اور کبیرہ غیر پر بالاطفاق ولایت اجبار نہیں، اور کبیرہ یا کہ وہ  
 مجبور کے نزدیک ولایت اجبار ہے اگر وہ نزدیک نہیں، اور صغیرہ غیر پر وہ سے یہاں ولایت اجبار ہے اور مجبور کے یہاں نہیں  
 ہے۔ حاصل یہ کہ جو صورتوں میں سے امور میں اختلافی ہیں اور امور میں اختلافی ہیں (مذیل ۳۵۶)۔

(ب) مجبور کے یہاں وہ خود سے نکاح نہیں کر سکتی، ولی کی وصیت ضروری ہے، اور اگر نہ ہو تو ولی غیر بھی کر سکتا  
 ہے لیکن عیبت یہاں قاعدہ بالطلاق خواہ بزرگ یا صغیرہ یا کہ وہ اپنے کسی مال یا نکاح ہے، جہاں ہے نکاح زوجین سے (۳۵۷)۔  
 کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ بانی ہو جائے لڑکی کو اپنے مال میں تصرف کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے اور اس کے باپ اور کسی دیگر ولی اس  
 کے مال پر ولایت باقی نہیں رہتی، اسی طرح اس کو مکان کے معاملہ میں بھی تصرف کا اختیار ہے اور اس پر کسی ولی نہیں رہتی۔

کتاب کے سلسلے میں صحت اور دلی کے حقوق کا ہاتھ دایا جائے تو یہ واضح ہو گا کہ دلی کا حق صحت پر نہیں ہے، بلکہ خود صحت کا حق ہی پر ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ دلی کو اپنی پسند کے کلمے کتاب کرنے پر مجبور کر رکھتی ہے لیکن اگر دلی اپنی پسند کے حوالے سے اس کا کتاب کر دے گا تو دیکھو کہ کتنی سے اس حوالے میں اس پر جبر نہیں کیا جاسکتا اور دلی کے حق کی بنیاد حاصل نہ ہوتی ہے۔ چنانچہ خود صحت اگر غیر کلمے یا صرشل سے کم ہو تو کتاب کر کے دلی کا حق حاصل ہو گا کہ کتاب کے لزوم سے انکار کر دے تاکہ دلی کو صحت کے غیر کلمے کتاب کرنے کے لیے جب شرم و عار کا سامنا کرنا پڑے (جی ۱۷۷ ص ۱۷۸) لیکن جب صحت کلمے اور صرشل سے کتاب کر کے دلی کا مقصد پورا ہے اور شرم و عار کا سوال ہی نہیں ہوتا، اور جب لزوم کتاب کا مانع (غیر کلمہ، صرشل میں کمی) زائل ہو گیا تو کتاب کو لازم ہونا ہی چاہئے۔

منفی شعلہ صائب فرماتے ہیں

آجی اے تو انا تعلق ازرقہا، وایت ہے کہ کان کا سنون اور بھڑ پڑے گی ہے کہ خود اپنا کان کرنے کے لئے کوئی مرد و عورت بجا واسطہ اقدام کے جائے۔ اچے اطباء کے واسطے سے یہ کام انجام دے۔ اس میں دین و دنیا کے بہت سے صحابہ و خواجہ ہیں۔ مخصوصاً لڑکیوں کے واسطے میں کہ لڑکیاں اپنے کان کا سحاطہ خود طے کریں۔ یا ایک جسم کی بے چینی بھی ہے اور اس میں فحش کا راستہ کھل جائے گا نہ پڑے گی، داسی لپے بھڑ روایات و حدیث میں عورتوں کو خود اپنا کان بجا واسطہ دینے کرنے سے روکا گیا ہے، امام مسلم ابیضیف اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک یہ حکم ایک خاص سحاطہ اور شرعی دامت کی حیثیت میں ہے، اگر کوئی باغ لڑکی اپنا کان بھڑا جائے دلی کے اچے کچھوں میں کرے تو کان کچھ ہوا جائے گا، مگر خلاف سنت کرنے کی وجہ سے وہ موجب جلاص ہوگی، جب کہ اس نے کسی مجبوری سے اس پر اقدام نہ کیا ہو (سحاطہ القرآن ۱۷۸)۔

(ج) ماحقہ بلا لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت و مرضی کے بغیر بھی ناجائز اور ایسے میں منع ہے (۵۴) رناتہ (۳۷) اور اگر نکاح  
تکلیف میں پر کیا ہے تو ولی کا رضائے بھی نہیں ہے، نکاح لازم بھی ہو جائے گا (۵۵) اور ایسی صورت میں ولی رضی نہ ہو  
اس سے نکاح پر کوئی اثر نہ ہو گا، مگر اگر ولی طم کے بعد اجازت دے دے تو اس کا زہ صرف "رضائے" میں خاص ہو گا یعنی اجازت  
ولی کے بغیر جب اس نے نکاح کر لیا تو اس کو نہ کے نزدیک گناہ کی مرتب ہوئی تھی (۵۶) تہذیب صحابہ المؤمنین (۱۰۸) تہذیب  
تہذیب صحابہ (۱۰۸) حاصل ہو جائے کے بعد اب وہ گناہ نہیں ہے گی۔

(امتنی جمال الذین قامی)

[illegible]

جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جڑ شرعاً مختلف اور تصرف کے اہل ہیں ایسے لوگ اپنا نکاح کرنے میں خود بھی اور آزادی ہیں، اور جو شرعاً غیر مختلف اور تصرف کے اہل نہیں ایسے لوگوں کے نکاح کا اختیار دیا گیا ہے (۱۹۷۷ء)۔

(الف) لڑکا اور لڑکی پر ولایت اس وقت قائم ہو جاتی ہے جب یہ دونوں مائل و بالغ ہو جائیں، دونوں کی ولایت میں کوئی فرق نہیں، بائیں اہل لڑکی جب مائل و بالغ ہو جائے تو اس پر ولی کی ولایت اختیار پاتی رہتی ہے، جب کہ اس کی بات لائے میں نہیں ہے۔  
(ب) بی، لڑکوں میں حق کا جو اب سہل نمبر ۳ کے تحت آ رہا ہے۔

(مولانا تقویٰ عالم فاضل)

شریعت مسلمہ نے ہر آزاد، مائل و بالغ ہر دہر صورت کو اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور ہر بالغ، بچوں مرد و عورت اور غلام، باندی کے نکاح کا اختیار دیا ہے (۱۹۷۷ء)۔

(الف) بالغ لڑکے لڑکی پر ولی کو جو ولایت حاصل ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہے، لڑکا لڑکی کے بالغ ہونے پر ولی کی ولایت قائم ہو جاتی ہے۔ و ما لم یولد و مات و لا یولد و لا یولد (۱۹۷۷ء)۔

(ب) عاقل و بالغ لڑکی کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے مگر اس کے لئے مستحب ہے کہ نکاح کا معاملہ ولی کے حوالے کر دے۔

لقد نکح حرة مكنته بلا ولي، لانها تصرف في حالها حقا وهي من اهلها لكونها عاقلة مائعة واما بطلب الولي بالنزوح كيلا نسب إلى الوفاة ولذا كان المستحب في حقها تعويض الأمر إليه (المحرر ابن حجر ۱۰۹۷ء)۔

مائل و بالغ لڑکی نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح میں حصہ لے پا رہا ہے تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، کسی ولی کو اعتراض کا کوئی حق نہیں ہے۔

اور اگر مائل و بالغ لڑکی نے ولی کی مرضی کے بغیر غیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، ولی کی مرضی کے بغیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، ولی کی مرضی کے بغیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، ولی کی مرضی کے بغیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے۔

مائل و بالغ لڑکی نے بغیر اجازت ولی کے نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، ولی کی مرضی کے بغیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، ولی کی مرضی کے بغیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے، ولی کی مرضی کے بغیر نکاح میں حصہ لے لیا تو یہ نکاح صحیح و لازم ہے۔

طائر شانی "المرش" پر گھٹے ہیں: الاذن العقد صحيح، وتقدم اليها لتزوجت غير كفء، فالخطاب  
اللفظي روية الحسن انه لا يصح العقد (عالم ۱۲۲۷)۔

اور تاکہ ہلاڑی کا کوئی ولی نہیں ہے، اور وہ غیر کفو میں یا ہر شخص سے کم پر نکاح کرنی ہے تو وہ نکاح صحیح اور لازم  
ہوگا۔ وحملها ايا كان لها ولي، فإن لم يكن صنع النكاح الخطا (ماثیری ۳۵۰)۔

(عمر لا تا عبد الرحمن بالذہوری)

اسلامی شریعت نے ماق، ہلا اور زکوٰۃ کو اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، بیکہ صلیو، بخونہ اور یتیم کا اختیار اپنا ہا کے  
حوالہ کیا ہے۔ لہذا اہل اہلاد کے خود نکاح کرنا درست اولیٰ درست ہے، منقطع ہو جائے گا، جب کہ صورت ہے نہ منقطع نہیں ہوگا۔  
اور نکاح میں ہے

(وہو) ای الولی (شرط) صحة نكاح صغير ومجنون وولي لا مكلفه (اور ۳۳۷/۵۰۰)۔

اور نکاح میں یہ بھی ہے:

(خطبة نكاح حرة مكلفة بلا) وحده (ولی) والأصل إن كل من تصرف في حاله تصرف في نفسه وما

لا فلا (۳۳۷/۲)۔

یہی آزاد مکلفہ کا نکاح بغير ولی کی رضا کے منع ہو جاتا ہے، اور اصل یہ ہے کہ بڑے شخص جو اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے  
وہ اپنی جان میں بھی تصرف کر سکتا ہے۔ اور جو اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا وہ اپنی جان میں بھی تصرف نہیں کر سکتا۔

(الف) اور ایسی کی بات ترقی پورے کے میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ماثیری میں بتا دین صلیو اور صلیو کہہ کر دیا گیا ہے

لولی الصبر والصبرة أن يكتفهما وإن لم يوصيا كذا في التوضيح سواء كانت مكر أو نسا كذا

في العيني شرح الكنز (ماثیری ۳۵۰)۔

صبر اور صبرہ کے معنی ہیں کہ ان دونوں کا نکاح کرنا درست ہے اگرچہ دونوں ریش نہ ہوں ہیں کہ نہ بھولی کے اندر  
ہے خواہ ہا کر وہ یا بیچہ یا کسی بھی طرح کو کر میں ہے۔

صلیو صلیو، یہ دونوں کی حالت حد الحنفیہ کو جو جاتی ہے جیسا کہ رہنمائی قیادت سے مستفاد ہے

نکاح: لا تصح: مكر على نكاح: لا يخطأ: لولا لا يباله (اور ۳۳۷/۵۰۰)۔

نکاح صحیح نہیں ہے اگر کسی نے کسی کو نکاح کیا ہے تو وہ صحیح نہیں ہے۔

(ب) مائدہ الحاکمہ کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر لینے کی صورت میں اس کا نکاح شرعاً معتقد ہو جائے گا اور وہ گنہگار نہیں کی جس لئے کہ اصل اور بلوغ کی وجہ سے شریعت نے اس کو اپنے نفس پر تصرف کا حق دیا ہے۔  
 اور لکھتا ہے:

(فصل نکاح حرہ مکلفہ بلام رضا (ولی) والأصل إن كل من تصرف في ماله تصرف في نفسه ومالا  
 فلا (روایت: ۲۳۷۰)۔

میں یہ فہم ہو جائے گا کہ اگر مکلفہ کا نکاح بغیر ولی کی رضامندی کے اور مائل یہ ہے کہ براء شخص جس کو اپنے مال میں تصرف کا حق ہے اس کو اپنی جان میں بھی تصرف کا حق ہے۔

(ج) مائدہ الحاکمہ کی اجازت کے بغیر نکاح کر لینے کے بعد ولی کے تعلق اور عدم اتفاق کا کوئی اثر نکاح پر مرتب نہیں ہوگا (حرفہ کہہ)۔

(مولانا محمد صدر عالم قاسمی)

کن کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے اور کن کا اختیار اولیاء کے حوالہ ہے؟

یہ مسئلہ ولایت سے متعلق ہے، یعنی جہاں پر اولیاء کو ولایت اجماعاً حاصل ہے وہاں پر لڑکی اور لڑکے کے نکاح کا اختیار شریعت نے ان کے حوالہ نہیں کیا بلکہ اولیاء کے حوالہ کیا ہے، اور جس جگہ ولایت اجماعاً نہیں ہے بلکہ ولایت انتخاب ہے وہاں پر شریعت نے خود لڑکی اور لڑکے کے حوالہ نکاح کا اختیار کیا ہے، لیکن ولایت اجماعاً اور ولایت انتخاب کا معیار ہر اس کی شرائط میں چونکہ اختلاف و تباہی کے سبب اختلاف ہے اس وجہ سے اس کا اثر یہاں پہنچ نہ سکا۔

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکی اور لڑکے میں کیا فرق ہیں؟

حضرات ائمہ کے نزدیک لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہ ہوگا بلکہ دونوں جب تک بچپن میں رہیں گے جب تک وہ ولایت کے تحت رہیں گے اور جب یہ بچپن ہو جائے گا تب وہ اپنی ولایت تکمیل تک پہنچ جائے گی۔

کسانی فرماتے ہیں بالذات من عقل وان العهر حلیفہ والبر علی التصرف فی ماله حلیفہ فترون  
 ولایۃ العهر عہما ونسبت الی الایۃ لہما (روایت: ۲۳۸۰)۔

اور آگے میں کرتے ہیں ولہذا المعنی ان الایۃ من الکاح الصبر العادل إلا منع ونسبت الی الایۃ لہ  
 (روایت: ۲۳۸۰)۔

حضرات شوافع کے نزدیک لڑکی اور لڑکے میں فرق ہوگا، چونکہ لڑکی جب تک بچپن میں رہے گی تو وہ ولایت کے تحت رہے گی اور جب یہ بچپن ہو جائے گا تب وہ اپنی ولایت تکمیل تک پہنچ جائے گی۔

ہو جائے گا تو یہ روایت ختم ہو جائے گی، لڑکی، گرہا کروہ کی جس پر ولایت ہوگی، اور اگر شیبہ ہوگی تو ولایت منہم ہو جائے گی، خواہ ابھی ۲ باقی ۱۱۱۔

(ب) عاقلہ بالغہ کے اپنے نفس پر اختیارات:

شریعت نے مائتہ بالغہ کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار دیا ہے، وہ اپنی مرضی سے جہاں چاہے طہرہ دلی کی رضا کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے۔

وہ اپنے فقہاء و کرام نے اس مسئلہ میں احواف کی تقریر یا مسامحات و ایل سے نقل کی ہیں، اور امام خمینیؑ کی، جن امام چصف کی وہ امام تھیں۔

حضرت امام صاحب کی ظاہر روایت یہ ہے کہ نکاح مطلقاً (غیر نکاح نہیں کیا ہو یا غیر نکاح میں) ہو جائے گا اور اگر ولایت امام صاحب کی جس کو امام خمینیؑ بن دینے ولایت کیا ہے یہ ہے کہ اگر نکاح عاقلہ بالغہ نے منہم دلی کی رضا کے ساتھ کیا ہے تو ہو جائے گا اور اگر غیر نکاح میں ہے تو ہوگا۔

امام چصف کی یہی مشہور روایت یہ ہے کہ طہرہ دلی کے عاقلہ بالغہ کا نکاح ہو گا ہی نہیں، جب کہ دوسری روایت یہ ہے کہ نکاح میں ہو جائے گا غیر منہم شہادہ، تیسری روایت مطلقاً جہاد کی ہے، امام تھیں کی ولایت یہ ہے کہ جہاد دلی پر موقوف ہو گا دوسری روایت یہ ہے کہ مطلقاً ہوگا۔

حضرات فقہاء و کرام نے لکھا ہے کہ امام صاحب کی ظاہر روایت کی طرف رجوع کر لیا ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اب تمام احواف صورت مذکور کے مطلقاً جہاد کے کال ہیں (رجل جہاد ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲)۔

حضرت امام شافعی و غیرہ کے نزدیک منہم دلی کے نکاح نہیں ہوگا کیونکہ ان کے یہاں ولایت احتساب کے لئے ”حیلة الرئی“ ضرور ہے یعنی فقہان کی کھڑے ہوئے، یہاں ولایت ان کے یہاں اختیار نہیں ہے۔

وقال مالک والشافعی لا یعتقد الکاح بعبارة النساء أصلاً (چاپ ۱۳۷۵ھ)۔

ابو جہرہ و احناف کے نزدیک عاقلہ بالغہ منہم دلی کے نکاح کرنے کی جہاد ہے اور لہذا نکاح مطلقاً ہی ہو جائے گا خواہ غیر نکاح میں ہی کر لیا ہو تو ایسا کرنے سے لڑکی کا تہکار ہو گا، کھوش نہیں آتا ہے۔

(ج) عاقلہ بالغہ کا بغیر اجازت دلی نکاح کر لینا اور دلی کے دلی اتفاق کا اس نکاح پر اثر؟

دلی کی جہاد اور مرضی کے بغیر عاقلہ بالغہ کا نکاح احناف کے نزدیک منہم ہو جائے گا، لیکن لازم ہوگا کہ انہیں اس بارے میں تفصیل ہے، اور وہ یہ کہ اگر جہاد نے کھوش نکاح کیا ہے تو لازم بھی ہو جائے گا اور اگر غیر نکاح میں یہ جہاد کیا ہے تو لازم ہوگا۔



اور دعوات فقہاء کرام نے اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ چونکہ لازم اس کو کہتے ہیں جس کا حکم کرنا اور حج زما اب نہیں ضروری۔  
 غیر خصوصیت کا کرنے کی صورت میں چونکہ تکلیف کو حج کیا ممکن ہوتا ہے اس وجہ سے صرف مشفق ہو گا اور ہم نہ ہو گا۔  
 لہذا اگر حافظ نے تکلیف میں تکلیف کیا ہے اور بعد میں دلی کو ہم بعد ہا ہے تو یہاں پر دلی کو کسی طرح کا دلی حق ہی شریعت نے  
 جب نہیں دیا ہے اس کے مطابق یاد کرنے کا بھی کوئی مطلب نہیں۔

ہاں البتہ اگر غیر خصوصیت کا ہے تو اب دلی کو ہم ہونے کے بعد بعض اوقات ہے، لکن للولی الاعتراض اور یہ  
 مع حج ۱۱۰۰ء، یہاں پر دلی کی اجازت اور کا اثر نہ جائے گا اور وہ یہ کہ دلی اس تکلیف سے اذیت کرتا ہے، الی رضاعندی کا اظہار  
 کرتا ہے خواہ صراحتاً رضاعندی کا اظہار کرے یا دلیلاً بخلاف ان سے کہہ دے کہ میں اس تکلیف سے اتفاق کرتا ہوں یا شکار لڑکی کے  
 شہر سے ہر مصلحت کرے تو یہ بھی رضاعندی ہوگی جواب ایسا کرنے سے جو تکلیف لازم نہ ہو اور لازم ہو جائے گا۔

اور اگر ضرورت ہے جتنی ہم ہونے کے بعد کہتا ہے کہ چنانچہ درست نہیں جواب ہے اس کو حج کر ایم کے، یا یہ کہ وہاں سے نہ  
 کہہ کر گواہی کا اظہار کرتا ہے تو اب تکلیف کا اثر نہ پڑے گا کہ تکلیف لازم نہ ہو گا اور شامی میں ہے کہ اگر دلی ضرورت کے بعد ماموش  
 رہا جب بھی اجازت شمار نہ ہوگی اور تکلیف لازم نہ ہو گا، جتنے مراد کی عاصی شریعت نے رضاعندی نہیں کیا ہے (رحمہ اللہ)۔

(مولانا مروج اللہ فی فاسمی)

اسلامی شریعت نے ماقبل بالغ (نر کا بالائی) کو خواہاں تکلیف کرنے کا اختیار دیا ہے، مگر یہ بھی ان کا انکار کر دے کہ حلال  
 کیا ہے۔

- (الف) کو اجازت کے بارے میں مذکور ہے کہ اس کے میں کوئی فرق نہیں ہے، دونوں کی ولایت بوقت سے ختم ہوتی ہے۔
- (ب) تکلیف کے بارے میں حافظ باطنی کا حقیقہ ہے وہ اپنا تکلیف خود کر سکتی ہے، اس کا کیا ہو ان کا منقطع ہو گا لیکن  
 بجز یہ ہے کہ وہ دلی کے مشورے اور اس کی مرضی کی چاندنی کرے (رحمہ اللہ)۔
- (ج) حافظ باطنی نے دلی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا تکلیف کر لیا، اور جب دلی کو اس تکلیف کا علم ہوا تو اس کی اجازت اور  
 اس تکلیف پر کوئی اثر نہیں پڑے گا (رحمہ اللہ)۔

(مولانا عطیہ اللہ فی فاسمی)

آزاد ماقبل بالغ کی شریعت نے اپنا تکلیف خود کرنے کا اختیار دیا ہے، مگر یہ بھی ان کا انکار کر دے کہ حلال  
 کیا ہے۔



۱- جب کسی باپ دادا کے حلقہ کے نکاح میں عدم شفقت اور صلاح جتنی ہو جائے۔

۲- ولی فاضل اور مجتہد اہل حق ہو۔ ہمدیہ میں ہے۔ إلیٰ جن الولی جنونا مطلقا فی قول ولا ینہ وان کان

یحسن والیق لا ینزل ولا ینہ وتلفد لضرر فانی فی حالة الإلزام (کنز الدقائق ۳۵۴)۔

۳- یحسین کا مثل دیگر کتب میں نکاح کیا گیا ہو۔

(ب) حج (قرآن کریم میں ہے) جسے تشکیح دو جہاں ہو (یعنی نکاح کرے اور دوسرے جہاں سے) گویا نکاح

کا اختیار اللہ پاک نے عورت کو دیا، یہ یسیر فرمایا کہ نکاح کرے ولی عورت کا دوسرے جہاں سے۔

مسلم شریف میں ہے الام احق بفسھا من ولھا (اللہ رب العالمین سے عروا نیب ہند ہے کہ اپنے نکاح کی خودی

ہے۔ فیتحد نکاح الحرۃ بالاعدہ برحمتھا وان لم یحد علیھا ولی یکرأ اولاً (جاریہ ۲۴۲)۔

حضرت مفتی کا بیت اللہ صاحب رقمہ ہیں "ہاں خود پاکر ہو یا نیب الہی مرضی سے نکاح کرے تو نکاح صحیح و نافذ

ہو جائے گا، مگر چاہی حالت میں کہ اللہ رب العالمین کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا مکروہ ہے، تاہم نکاح کر لے تو مستفاد نافذ

ہو جائے گا (کتاب مسائل ۳۵۵)۔

دانش ہے کہ جب ولی کو اس نکاح کا علم ہو تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا رد کر دیا تو شرعاً اس کی اجازت درود سے

نکاح پر کوئی اثر نہیں ہوا، اس امر کا قاعدہ ہاں خود دیگر کتب میں نکاح کر لے تو صحیح نکاح صحیح و نافذ ہے البتہ ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے

جسے بذریعہ خاصی فتح کر لیا جاسکتا ہے۔

(مولانا محمد شاہد قاسمی)

شریعت نے نافذ ہوا آزاد عورت کو از خود نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور صغیر، صغیرہ، مجنون، ریتہ کے نکاح کی

احکام الایمان کے پیر کی ہے۔

نکاح باہر میں ہے۔

فقد نکاح حرۃ مکلفۃ بلا رضا ولی (الکفر ۵۵۴)۔

آزاد مکلفہ (عائہ اللہ) کا نکاح بغیر ولی کی رضا کے نافذ ہو جائے گا۔

درآمد میں صغیر، صغیرہ، مجنون، ریتہ کے بارے میں تحریر کرتے ہیں

وهو ای الولی شرط صلا نکاح صغیر ومجنون ورلیق لا مکلفہ (الکفر ۵۵۴)۔

اور وہ یعنی ولی صغیر اور مجنون اور ریتی کے نکاح کی صحت کے لئے شرط ہے نہ کہ مکلفہ عورت کے نکاح کی شرط۔

(الف) اگر کسی اور ریاست کی پابست ولایت میں حکم کیساں سے (کوئی فرق نہیں)۔

جیسا کہ عالمگیری میں ہے

لولى الصغر والصغيرة ان يكمعهما وإن لم يرهما سواء كانت بكراً أو لبناً (امام شافعی ۱۸۵۵)۔  
صغیر وریضہ کے ان کو ان دونوں سے نکال کر اپنے کائنات میں داخل کر دینا منع نہیں ہے اور صغیر و بکرہ جو ریضہ  
”کے اور ریاست کی پابست ولایت میں داخل ہے، بعد از ان کی ولایت باقی نہیں رہتی۔

اور فقہ میں ہے:

ولا تحرم النافعة السكر على النكاح لانقطاع الولاية بالولوع (امام شافعی ۱۸۵۵)۔  
ہذا مذکورہ نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا بلوغ سے جب ولایت کے منقطع ہونے کی وجہ سے۔  
(ب) ہذا فقہ میں اس پر غور کیا ہے اس لئے وہ بالان والی نکاح کہلاتی ہے اور ایسا فقہ شافعی میں صحیح  
سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اپنے اس حکم پر آمیزہ کاری نہ ہوگی۔ طائر صحنی نے اس طرح میں ایک حوصلہ بیان کیا ہے۔ ”فمنسبہ وہاں میں  
تصرف ہوا حق بنتا ہے والی اس پر بھی تصرف ہوا حق رہے گا۔ لیکن وہاں میں تصرف نہیں ہوا حق نہیں رہے گا۔  
تصرف ہوا حق نہیں ہے۔ پھر وہاں میں تصرف ہوا حق نہیں رہے گا۔ لیکن وہاں میں تصرف نہیں ہوا حق نہیں رہے گا۔

اور فقہ میں ہے

والأصل أن كل من تصرف في ماله تصرف في نفسه وما لا فلا (امام شافعی ۱۸۵۵)۔  
(ج) ہذا فقہ میں اس پر غور کیا ہے اور اس کے تحت اس پر غور کیا ہے۔ ”فمنسبہ وہاں میں تصرف ہوا حق رہے گا۔ لیکن وہاں میں تصرف نہیں ہوا حق نہیں رہے گا۔  
تصرف ہوا حق نہیں ہے۔ پھر وہاں میں تصرف ہوا حق نہیں رہے گا۔ لیکن وہاں میں تصرف نہیں ہوا حق نہیں رہے گا۔  
تصرف ہوا حق نہیں ہے۔ پھر وہاں میں تصرف ہوا حق نہیں رہے گا۔ لیکن وہاں میں تصرف نہیں ہوا حق نہیں رہے گا۔

ولی مجرم کے اختیارات:

يحتص الولي المحرم بترويع الصغيرة والصغير والكبيرة والكبير إذا ح والكبيرة العاقلة النافعة  
إذا كانت بكراً حليفة أو حكماً للولي المحرم لترويع هؤلاء بدون استئذان ويحتص الولي غير محرم  
بترويع الكبيرة العاقلة النافعة وأهلها ورعاها سواء كانت بكراً أو لبناً إلا أنه لا يشترط في إدر السكر أن  
تصرح برعاها فلو سكنت بدون أن يظهر عليها بطلان على الرضا كان ذلك إدلاءً أما الثبوت فإنه لا بد في

إليها من التصريح بالرضا لفظاً وبصح العقد يكون أن يباشره الولي. كما لا يصح للولي أن يخطب بدون إذن المخطوب عليها ورضعها، وفي كل ذلك تفصيل المذاهب (كتاب النكاح ۳۰۳-۳۰۴).

خدا کر عہدیت سے مندرجہ ذیل باتیں سامنے آتی ہیں

۱۔ لڑکا ہو یا لڑکی بعد طلاق حق ولایت کن دونوں پر پائی نہیں رہتا۔

۲۔ لڑکے یا لڑکیاں کو بیعت ہی کیوں نہ ہو ان کی نظائری تصرفات ان کے ساتھ منع ہیں تو وہ صغیر اور صغیرہ کے حکم میں ہیں اور ان پر حق ولایت ولی کو مکمل طور پر ہوگا۔

۳۔ ماقہ بالا اگر از خود نکاح کرتی ہے تو نکاح منعقد ہو جائے گا، ساتھ ہی اگر ولی از خود ماقہ بالا کا نکاح کرنا چاہتا ہے تو ایسی صورت میں مطلقاً حق ولایت حاصل نہ ہوگی، بلکہ ماقہ بالا کا ان کی اجازت ہو، ضروری ہے اس بات سے قطع نظر کہ ہر مرد یا عیبہ ای طرح یہ بات بھی کہ اپنی رضا کا باقول صراحت کرے ضروری نہیں بلکہ وہ سکوت خود اس میں افعال ہدفی ہوگا، البتہ عیبہ میں صراحت باقول ضروری ہے۔

(معون لانا لعلای طر حصر فاسمی)

بالولہ کی نے اگر اپنا نکاح از خود کر لیا تو وہ منعقد ہوگا یا نہیں؟

اگر لڑکی نے بالغ ہونے کی حالت میں از خود نکاح کر لیا تو اس کا نکاح نافذ قرار دیا جائے گا، چاہے ولی سے اجازت نہ مل ہو۔ اس کے برخلاف اگر وہ بچہ کی حالت میں نکاح کر لیا تو بچہ نہ ہوگا، بلکہ یہ اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، جب وہ اجازت دے گی تب جائز۔ نافذ ہوگا (تحصیل کے تحت)۔ فقہی، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱









عاقلہ بالغہ کے نکاح پر  
اولیاء کا اعتراض

## اس مسئلہ سے متعلق جواب دہینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲- مولانا محبوب مل دہی صاحب
- ۳- مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب
- ۴- مولانا محمد بان الدین خٹک صاحب
- ۵- مفتی جمیل احمد ندوی صاحب
- ۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۵۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب

..... منت اللہ تعالیٰ

## عائقہ بالغہ لڑکی کے از خود کئے ہوئے نکاح پر اولیاء کا حق اعتراض و فسخ نکاح

سوال نمبر ۳: عائقہ بالغہ لڑکی کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر اعتراض کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ کیا اولیاء اس نکاح کو بذریعہ قاضی فسخ کر سکتے ہیں؟

### جوابات

#### اولیاء کا حق اعتراض:

اگر عائقہ بالغہ لڑکی تنہی سے مہر محل یا اس سے زیادہ پر اپنا نکاح کرے تو وہی کو اس پر اعتراض کا حق نہیں۔ ہاں اگر مہر کم مقرر کرے یا غیر مکتوم میں نکاح کرے تو وہی کو اعتراض کا حق حاصل ہے۔ لیکن حق اعتراض اس لڑکی کے ماں بننے سے پہلے تک ہے، چنانچہ علقہ بابت وہی کے حق اعتراض پر تہہ و کرتے ہوتے رقم طراز ہیں

بھی إذا لم تلد من الروح، وأما إذا ولدت فنهى للأولاد، على الفسخ كسلا يصح الولد مخلص مبرہ  
(موسیٰ شاہ ۱۵۹ء)

وہی کے حق اعتراض کا مطلب یہی ہے کہ وہی قاضی کے سامنے اپنا اعتراض پیش کرے اور قاضی تحقیق کر کے حکم صادر کرے۔ چنانچہ عارضہ لڑکی کے حق اعتراض کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں

ثم ولاية الشرع العلة إلى الفسخي لفسخ (ماحق ۱۵۹ء)

(مولانا خالد حنیف اللہ رحمہ اللہ)

تاہم بالغہ و بالغہ لڑکی کے از خود نکاح کرنے اور وہی ایسا نہ ہو تو اس صورت میں اگر غیر مکتوم کی بات تو نکاح نہیں ہوگا۔ اگر مکتوم کی بات ہو تو مہر کم یا غیر مکتوم میں نکاح کرے تو وہی کو حق اعتراض حاصل ہے۔ لیکن حق اعتراض اس لڑکی کے ماں بننے سے پہلے تک ہے۔ علقہ بابت وہی کے حق اعتراض پر تہہ و کرتے ہوتے رقم طراز ہیں

لیکن ماحور سے خبر کچھ میں ہم جو ان کا فتویٰ دیا گیا ہے۔

احقر کو اس سے اتفاق نہیں ہے کیونکہ جن آیت قرآنیہ میں حرمیت کو لفظ دیا گیا ہے اس سے یہ بات ثابت نہیں ہو سکتی ہے۔ اور وہ حدیثیں جن میں بخیر اجازت دل کے نکاح کو باطل کیا گیا ہے ضعیف ہیں یا مؤول ہیں۔ ان اگر دل کو کوئی اعتراض ہے تو لاشعری سے رجوع کرے اور حالات زمانہ کے حرف کو پیش نظر رکھ کر فیصلہ کرے گا۔ کیونکہ ہم نے دیشتر مقامات پر دیکھا ہے کہ بعض حدیث اور کافی کا طرہ الیہا اعتراض کرتے ہیں مگر اسے سننے کے لئے تیار نہیں اسے جبکہ دین کے حق میں کفار سب مرنا ہے۔

(مجلس محبوب علی و جہیں)

عالمہ الامامہ ازکی نے اگر خوار اپنا نکاح کلمہ میں کیا ہے تو یہ نکاح درست دیکھ ہے لیکن اگر اس نے غیر کلمہ میں نکاح کیا ہے تو اس میں فقہاء حنفیہ کی آراء مختلف ہیں بعضی حضرات کے نزدیک یہ نکاح بالکلیہ معتقد ہی نہیں بلکہ ناجہی کا سبب باطل ہے جبکہ دوسرے حضرات اس کی صحت و اشاعت کے قائل ہیں البتہ انہوں نے اولیاء کو اعتراض لائن دیا ہے کہ حنفی کے نکاح کلمہ کے اگر کلمہ میں نکاح کر دیں۔ صاحب روزگار نے دوسرے حضرات کے قول کو تسلیم نہ کیا اور اسے غیر معتقد ہی قرار دیا ہے اسی طرح علامہ حائمی نے بھی دوسرے قول کو رد کر دیا اور حنفیہ کا رد کیا ہے لیکن ظاہر الہ یہ پہلا قول ہے یعنی نکاح کلمہ میں کیا ہو یا غیر کلمہ میں اور دونوں صورتوں میں نکاح درست دیکھ ہے البتہ غیر کلمہ کی صورت میں دلایہ اور اعتراض کرنے لائن حاصل ہے اور علامہ جہیں جہیں ص ۱۴۷ و ۱۴۸ پر ملاحظہ فرمائیے۔

(مجلس حبیب اللہ قاسمی)

چنانچہ اپنے کراچی دلائل جبرہ مقید اور دوسرے دلائل عرب و استنباب۔

چونکہ حضرت امام شافعی کے نزدیک دلائل کی قطع ظاہر میں مقراء چاہیہ شرکارت ہے اس لئے اگر عالمہ باندہ اگر وہ برہنہ چونکہ صحاح کبار سے واقف نہیں ہے اس لئے اسے صلیبہ کے ساتھ جان کر تے ہوئے دلی کے لئے اہل بیت و متقدمہ کا شکیوت ہوگا بخلاف شیعہ ائمہ کے کہ یہی کہ وہ صاحب بیت جان کر صحاح سے خود سے واقف ہو اس لئے اس میں کسی اشکال نہ رہے ہوگی۔

قوله ان النكاح وان كانت عاتلة بالغة فلا تعلم بمصالح النكاح: لأن العلم بها بقى على الحرمة والمصلحة و ذلك ناشئة ولم توجد فانطلقت بالكر الصغيرة فليت و لامة الاستعداد عليها ... بحلاف  
الباب الثالثة في علمت بمصالح النكاح وبالمعاصرة و مصاحبة الزوجان فانقضت و لامة الاستعداد عليها  
(مجلس حبیب اللہ قاسمی ص ۱۴۷)۔

لیکن احناف کے نزدیک چونکہ طلع مغرب سے لے کر طلوع واپسی پر ولایت نہ ہوگی۔

واما ولاية الحکم والایجاب والاصحناد بشرط یوثق علی اهل اصحابنا کون المولی علیہ صغیراً  
او صغیرہ او محزوناً کبیراً او محزونہ کبیرہ سواء کانت الصغیرہ بکراً او لیثاً فلا ثبت هذه الولاية علی  
العالم طالع ولا علی العالمة المبالغة (ماخوذ عن ۳۸۰)۔

مہارات مذکورہ سے معلوم ہو گیا کہ حضرت امام شافعی کے نزدیک ولایت مقید اور حاصل ہوگی، اور حضرت امام ابوحنیفہ کے  
نزدیک چونکہ بلوغ کے بعد قصور محل زائل ہو گیا اس لئے شرط ماوراء احکام کی منقطع ہوگئی، لیکن پھر بھی ابھی وہ طالع کے داخلی و خارجی  
مصادیق سے واقف نہیں نیز مباشرت طالع کے فریضہ کو وہ از خود انجام نہیں دے سکتی اس لئے اس پر ولایت جبر و استبداد تو حاصل نہ ہوگی،  
ہاں ولایت استباحہ حاصل ہوگی۔ یہ کیف اس چیز کا حکم یہ ہے کہ اگر ماحظ ہالذی مکتوب میں طالع کر لیا ہے وہ ولی کو اعتراض کا حق نہیں  
ہوگا چاہے وہ ولی اس سلسلہ میں کوئی رضا الے کا قبضہ رہے یا کسی سے نافذ کر لیا جاسکتا ہے، حضرت امام ابو حنیفہ کی یہی مسئلہ ہے  
جسے حضرت امام حمادی نے نقل فرمایا ہے (درمئے سرہ ص ۱۰۰)۔

(فقاری ظفر الاسلام قاسمی)

سوال نمبر ۴ کی حق "ب" کے تحت جواب گذر چکا (ظاہر یہ سوال گزر معلوم ہو رہا ہے) سوال نمبر ۲ اور اس کی شقوق الف،  
ب و ج کے احوال کا طبعاً کیا گیا ہے۔

(مولانا برہان الدین صنیعی)

اگر کسی ماحظ جلاؤ از اسلہ موت نے شرکاً کا لٹا کر دے ہوئے اپنا طالع از خود کر لیا ہے تو ولی کو حق اعتراض نہیں رہتا۔  
ہاں اگر طالع کا شرکاً متغیر نہ ہو جسے باہر میں سے نہایت تمہر کے دے لے طالع کیا تو دفعہ بار کے لئے ولی کو حق اعتراض رہتا ہے، چنانچہ  
بعض صورتوں میں بذریعہ قضی اس طالع کو ولی حق کر سکتا ہے۔

(مولانا دیر احمد قاسمی)

۱۔ ماحظ ہالذی نے طالع کو غیر طبعی کر لیا ہو تو دیکھا کہ اعتراض کا حق ہے، وہ اس طالع کو حق کر سکتے ہیں، بلکہ مطلق یہ قول  
یہ ہے: یا مانع قضی نہ ہوگا اور جسے از دفعہ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱

ماخذ ہندوؤں نے اپنا تان اگر کٹھ میں کیا ہو تو جنب کے نزدیک بالافتقار ولی میں تان کو جمع کرنے کا واجب نہیں۔ (فتاویٰ ہند، ص ۵۷۵) لیکن، غیر کٹھ میں کیا ہو تو ولی اس تان پر اعتراض کر سکتا ہے، دوسرے فقہاء کے نزدیک "ولی" کے بغیر ماخذ ہند خود اپنا تان نہیں کر سکتی۔

(مولانا محمد رسول القاسمی)

ماخذ ہندوؤں کے اندر وہ تان کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس تان پر اعتراض کرنے کا حق اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس نے غیر کٹھ میں ولی کی ضمانت کی بغیر تان کر لیا ہو، نیز سرشل سے کم پر تان کی صورت میں بھی اولیاء پر اعتراض کا حق ہے، اور اولیاء اس تان کو بذریعہ فسخ کر سکتے ہیں (ص ۳۲۷)۔

(مولانا ابوسلمیٰ مظاہر)

اولیاء کا حق اعتراض و فسخ:

اس سوال کا جواب ہو پڑ چکا ہے کہ کٹھ میں تو تان منقطع ہو جائے گا لیکن غیر کٹھ میں اولیاء کو اعتراض کا حق اور تان کو فسخ کرانے کا حق حاصل ہوگا۔ دائم کا خیال ہے کہ جہاں نظام تہذیب موجود ہو وہاں قاضی کی حالت میں حاکم جی کر کے تان فسخ کرالیا جائے گا، اور جہاں نظام تہذیب موجود نہ ہو وہاں تان ہی مستفاد ہوگا یا تان غیر مستحق سمجھا جائے گا۔ (ج ۱، ص ۵۰۰، ۵۰۱، مجلس اہل ہند، دہلی، ۱۹۷۷ء)

اس موقع پر صاحب مہار نے ایک وضاحت یہ بھی کی ہے کہ غیر کٹھ کی صورت میں اولیاء کا حق اعتراض و فسخ ہی اس وقت حاصل ہوگا جب اس صورت کو کوئی انسان نہ ہو بلکہ جائیداد ہو، یا سرشل یا خیمہ ہو، یا اور کوئی نہ جائیداد کے علاوہ کا حق نہ ہوگا۔

ولکن للولی الاعتراض فی عمر الککھو، یعنی إذا لم تلد من الروح وأحادیق ولدت لنفسی للأولیاء حق الفسخ کسی لا یصح الولد (احادیق) انشائاً تہذیباً ۱۹۷۷ء۔

(مولانا ظفر عالم ندوی)

یہ بات قابل غور ہے کہ تان ہندوؤں کے ریشہ کی اجازت دیتی رہا ہے، ولی اس میں مداخلت نہیں کر سکتا۔

(ڈاکٹر ہند اعظمی)



۲۔ یقیناً اس سے اعتدال سے بچنے کے لئے بعض معمرات جو یہ تجویز کرتے ہیں کہ کل پانچ لڑکی کو اپنے ذمے میں لیتے  
کرنے کا خواہش رکھنا چاہئے وہ بھی ایک اور ہی بات پر ہنگامہ ہے جو وہ عام اس حقیقت پر توجہ نہیں دیتے ہیں کہ عامہ میں  
مال کی غور و خرد کی جڑ ماننے کے عیب و راز اور اعتدالی تعلیمات کی جڑیں گم ہوں اور مستقبل کے اعلیٰ علموں سے جو تعلق اور تجربہ کار ہے  
اس کا اپنے ذمے میں لیتے ہو کہ بہت زیادہ راز دہانہ نہیں ہو سکتا۔

اس لئے اس معاملہ میں بہت گہرائی سے غور کرنے کی ضرورت ہے کہ اگر کسی غور و خرد سے مراد چاہئے کہ عہد بن جو شدہ تجویز  
کرنے لڑکی کی کسی حصہ بندی یا طرز و سکے ذریعہ میں سے اس اور اس میں مشورہ کر لیں اور اسے اپنی بات اور چاہے حالات بتا کر اسے  
سوچنے کا موقع دیں۔ اسی طرح گہرائی والا کوئی دشوار ہے۔ نئے پسند کر رہی تو اعلیٰ اور عامہ ان کے اپنے پسندوں سے مشورہ کر لیں۔  
مور بھر ہر ایک انصاف و اعتدال سے اسے دے مڑائی ناچہ نہایت یا غور و خرد اس اور عہد بازی سے کوئی فیصلہ نہ کیا جائے۔

(مرد و عورت اللہ طارق)

اس کا ذکر جواب نمبر ۷ کے ضمن میں تفصیل سے کیا جا چکا ہے کہ ماحول بالذکر نے اگر کلمہ میں نکاح کی ہے تو اس کو خلع و نکاح  
نہیں ہے۔ البتہ غیر کلمہ میں کیا ہوتا تو خیر اور یہ کے مطابق اسے مستحسن کرنے اور نکاح خلع کرانے کا حق حاصل ہے۔  
(مولانا راشد حسین ندوی)

اولیٰ کو حق اعتراض ہے یا نہیں؟

اس کی تفصیل سوال نمبر ۲ کے تحت "اس میں گھر رکھی ہے۔" وغیرہ کیلئے الجھرائی کی (۱۰۹۳)۔

(مولانا دور شدہ احمد اعظمی)

اس سوال کا جواب سوال نمبر ۷ کے ضمن میں گذر چکا۔

(مولانا حیدر الحق)

ولی کی اجازت کے بغیر بالذکر کا نکاح:

اگر ولی بالذکر اس کے اپنے ولی کی اجازت دہن سنہ کی عمر کسی لڑکی سے اپنا نکاح خود طے کر کے پدم سے تو اس صورت  
میں یہ دیکھا جائے گا کہ جس لڑکے سے اس نے نکاح کیا ہے وہ لڑکا اس لڑکی کا کھوے ہوئے لڑکا ہے یا اس لڑکی نے اپنی مرضی کی بوجہ مستعد رہا  
اس سے نہ کہ بے علم کر کے نکاح کیا ہے یا فی مرضی سے کہ مستعد رہا جس سے لڑکے کا نکاح کیا ہے؟



اگر اس لڑکی نے یہ نکاح اپنے کھڑا کر کے کیا ہے اور اپنی پوری مہر مثل پاس سے نامہ عقد میں سرخط کر کے نکاح کیا ہے اس صورت میں یہ نکاح جائز اور نافذ ہو گا اور ولی کو اسلامی عدالت میں اس نکاح کو فسخ کرنے کا ولی حق نہ ہو گا، اگرچہ یہ نکاح اعداء و عداوت کے خلاف ہوئے کی وجہ سے کراہت سے خالی نہ ہو گا۔

اور اگر لڑکی نے بارہ ماہ سے ولی یہ نکاح اپنے کھڑا کر کے کیا ہے لیکن اپنی مہر مثل سے کم مقدار میں سرخط کر کے کیا ہے تو اس صورت میں یہ نکاح جائز اور درست تو ہو گا مگر لڑکی کے ولی کو اعراض کا حق ہو گا یعنی وہ اسلامی عدالت کے توسط سے غور سے یہ مطالبہ کر سکتا ہے کہ یا تو وہ لڑکی کا مہر بڑھا کر مہر مثل (یعنی ترقی کے آپائی خاندان کی عورتوں کا جو عورتاں ہے) کی مقدار پوری کرادے، ورنہ اسلامی عدالت اس کا نکاح فسخ کر دے۔ ولی کے ایسے مطالبہ کی صورت میں اگر لڑکے نے مہر مثل کی مقدار پوری کرانی تب تو یہ نکاح برقرار رہے گا ورنہ اسلامی عدالت اس کا نکاح فسخ کر دے گی۔

اگر لڑکی نے یہ نکاح اپنی مہر مثل کی پوری مقدار میں پاس سے کر میں اپنے ولی کی صحت اجازت کے بغیر ایسے لڑکے سے کیا ہو جو عداوت کے اوصاف مستمرو میں سے صرف کسی ایک وصف میں یا متحدہ اوصاف میں اس لڑکی کا کلمہ نہیں ہے اس صورت میں یہ نکاح قول مفتی پ کے مطابق مرنے سے جائز اور صحیح ہی نہ ہو گا (مجموع الفتاویٰ، ج ۳۲، ص ۴۹۷، ج ۴۱، ص ۴۹۷، ج ۴۱، ص ۴۹۷، ج ۴۱، ص ۴۹۷)۔

(معنی اسماعیل مجدد کوردی)

اس کی تحصیل حاصل خبر کے جواب "ب" اور "ج" میں مذکور کی ہے (دیکھئے جلد ۱، ص ۵۷۰)۔

(مولانا محمد علی الحسن علی)

ولی کو حق اعراض کب حاصل ہوتا ہے؟

اگر کسی مطلق بالغ لڑکی نے اپنا نکاح از خود کسی کلمے سے کر لیا ہے تو وہ نکاح صحیح ہے اور ولی کو اعراض کرنے کا حق نہیں ہے، لیکن اگر کسی غیر کلمے سے نکاح کر لیا ہے تو اس پوری کو اعراض کا حق حاصل ہے اور وہ اعراض کے سامنے مستحقین کرنے کو کر سکتا ہے۔ جامع الزہرہ میں ہے عقد نکاح حراً مکلفاً من غیر کلمہ، ولا ولی، وله الاعراض اھم امانۃ (ص ۱۵۳)۔

یعنی ولی کا حق نہیں (۱۹۲۱ء)۔

ذکرہ بالا عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر کلمے سے کیا ہوا نکاح بھی منعقد ہو جاتا ہے مگر ولی کو حق اعراض حاصل رہتا ہے۔ جبکہ امام صاحب سے ایک روایت ہے کہ غیر کلمے سے کیا ہوا نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں ہوتا بلکہ اراقق میں ہے۔

روى الحسن عن الامام انه ان كان الزوج كفوا فقد لکھا علیہ ولا لکم مطلقا (ابن ماجہ ۱۰۰۰۰۰)

اور ہمارے اکثر متکلمین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا ہے (ہاشم ۸ ص ۳۳۳) نیز اسی کو قرب ولی الاصلیٰ کا

تایید ہے (رد المحتار ۱۰ ص ۳۳۳) صاحب رد المحتار نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۳۳۳)۔

(مولا نا خورشید انور اعظمی)

بہار دہ غزوہ ترکیوں کے تعلق سے اولیاء کا کیا حال ہو؟ طواغیت کے نزدیک اس سلسلہ میں کافی نزاع رہا ہے مسلک مقلیٰ اس معاملے میں معروف اصول پر موقوف رہا ہے اور اولیاء کے معاویہ رعایت کے لئے ان کو اعتراض کا حق تھا کرتا ہے، ہم نے الگ رائے ظاہر کی تھی لیکن کہا جا رہا ہے کہ انہوں نے اپنے آپ سے رجوع کر لیا اور اولیاء کی رضا مندی کے بغیر کلام کی صحت کے قائل ہو گئے۔

دوسری طرف دوسرے علماء و مجتہدین نے ان کے عقائد کے لئے اولیاء کو بہت ہی سختی پر مجبور دیتے ہیں، البتہ وہ اولیاء کے دائرہ و بالکل نگہ کرتے ہیں اور یہ حق صرف آپ کو یا پھر اس سے زیادہ کو دیتے ہیں اس شرط کے ساتھ کہ وہ عادل ہوں۔

ہر ایک نے اپنے موقف کے ثبوت میں زور و استدلال کیا ہے اور آیات قرآن و روایات نبویہ اور امثال و نظائر پیش کیا ہے، انہی محدثین سے سنائی دلائی جا رہی ہے اور یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ مشورہ راجح کے واسطے میں ہندو کیوں کی رائے کو نظر انداز کرنا مناسب نہیں، مگر اہم کا خیال بھی یہی ہے، موجودہ دور کے علماء نے بھی سختی سے اس خیال کی وکالت کی ہے۔

لیکن یہ غور فرمائیے کہ کون کون کونساں اصولی و فہمی جیسا کہ فقہی کا درمیان رہا ہے، بطور حد سے بڑے بڑے علماء اس کے شدید مخالف ہیں، ان میں مابعد فطری صورت کی ایک حد یہ ہے کہ صورت الٰہی ملنا ہی خواہ کرے، کیونکہ جو صورت الٰہی متعویٰ خود کر لے وہاں پہلا ہی "نہ" نفل جتنی نفل خود کر لے۔

شوکانی نفل لاوطار میں اس لحاظ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ وہ صاحب میں سے کسی کی اس کے خلاف نہیں جاملے (نفل خود کر لے)۔

امام کی رائے اس لحاظ سے سب سے زیادہ سب سے محکم کے مطابق مذکور کیا جا رہا ہے اور اولیاء کی اجازت تک معروف ہوگا، اور اگر ابوہریرہ کا قول (جو کہ ۳۰۰۰۰ کے محکم میں گزر چکا ہے) اختیار کر لیا جائے تو پھر مادہ سے محکم پر نقل بھی ہو جائے گا اور یہ ہے، نہ ہی متنبی رعایت بھی۔

(مولا نا ایشاد احمد اعظمی)

## دلی کو حق مع

اس دعا میں دلا نکاح الا مولیٰ کو اگر کسی درجہ میں گنج مان لیا جائے تو بھی اس کا مطلب یہ ہوگا کہ "لا یلزم النکاح مدون الولیٰ" یعنی بغیر ولی کی مرضی کے نہ نکاح نہیں ہوگا اور اسے لڑکی کے غیر نکاح میں نکاح کرنے یا سرکش سے گم ہونے کی صورت میں حق مع کرنے کا وجہ تک کہ لڑکی صاحب ہوا نہ ہوگی یہ وہاب اگر ولی نے اس نکاح کے خلاف استدعا کیا تو اس میں اس غیر پوزیشن کے درمیان تفریق کرنا ہوتا ہے گا بدیہ میں ہے۔

إذا رزحت المرأة نفسها من غير كلوة فلالولياء ان يملقوا بينهما دليلاً لظهور العار عن انفسهم (جواب ۳۰۰۰)۔

بہ صورت غیر نکاح میں اپنا نکاح کرے تو اولیاء کو ان دونوں کے درمیان تفریق کرانے کا اختیار ہوگا تا کہ اپنی ذات سے ضرر مارا نہ ہو کر کسی۔

فقہاء و منافق نے ظاہر روایات کی مشیت سے یہی بات نقل کی ہے لیکن مسن بن زیاد نے امام بخاری سے دوسرا قول یہ نقل کیا ہے کہ لڑکی کا غیر نکاح میں بغیر ولی کی اجازت سے کیا ہوا نکاح جائز نہیں ہوگا اور اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے شامی میں ہے  
یعنی فی غیر النکوة بعدم حواہ اصلاً وهو المختار لفساد الرومان (۱۰۱۱، ۲۰۰۹)۔  
غیر نفوس مردم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا اور یہ وہاب کی وجہ سے یہی عقار ہے۔

عالم طبرستان قرین فقہ نے مسن بن زیاد کے قول پر فتویٰ دیا ہے کہ وہی درمیان و اطعمہ کتابت الطبیعیہ اور اقتصادی و انسانی رحمہ وغیرہ دیکھنے سے بھی کاربہا اور اصحاب ان کی رائے مانے یہی معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ نکاح ہوگا ہی نہیں بلکہ بعض جوابات میں تو یہاں تک سماعت ہے کہ لڑکی کا دوسرا نکاح جو ولی نے کیا ہے اسلئے درست ہے کہ پہلا نکاح غیر نکاح کی وجہ سے بھڑکی نے خواتین کا حقوق نہیں ہوا تھا بلکہ شامی نے اس قول کی پسندیدگی کی وجہ فساد زبان کو قرار دیا ہے لیکن یہ کوئی طے مضمون نہیں ہے اس لئے آج کے جملے ہوئے حالات میں جب بغیر ولی کی رضا اور اجازت کے غیر نکاح میں نکاح کا رجحان بڑھ رہا ہے اسانی قدر یہی قوت رہی ہے۔ نکاح میں ایسے رشتوں کی تلاش ایک مسئلہ ہی گیا ہے۔ حاکم و مجری لفت نے ولی کو بھی نکاح اور ہم کو مسئلہ پر اس بار سے بے نیاز کر دیا ہے ایسے میں ظاہر روایات پر فتویٰ دینا مافی زعمی کو انتشار سے بچانے کی فرض سے بہر معلوم ہوتا ہے اور علماء اسلام بھی مانتے۔

مگر چونکہ ہم میں کان اولیاء نے لئے بھی باعث تک و ماری بھی کہا جا سکتا ہے اور اس سے حق کی ممانعت یا نیت ساز و ناتی نہیں اس لئے اختلاف نکاح و ولی کی صورت پر متوقف قرار دیا جائے اگر ولی کو اعتراض نہ ہو اس کی رضا کا پورا نیک حال ہوگا اس لئے اولیاء کی طرف سے یہ وقت طلب کیا جائے گا جیسے جو شامی کے بعد ان میں بیچے گا۔ ان سے تو یہ نکاح کا فہم ہو جائے گا۔

صورت دیگر اسے اختیار ہوگا کہ وہ قاضی کے یہاں اس نکاح کے خلاف استغاثہ کرے، استغاثہ کا پرتی اسے اس وقت تک ملے گا جب تک صورت اپنے اس شوہر سے مل نہیں مل جاتی (الوجہ فی الجرح ۶۴۶)۔

اس ساری بحث کا حاصل یہ ہے کہ قاضی بالطلاق کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں نکاح شرعاً معتقد ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس نکاح میں نکاح اور محرم کی رعایت کی گئی ہو اس صورت میں عقد نکاح گناہ گار ہوتی ہے اور نہ ہی ولی کے رد کرنے سے نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے، البتہ اگر نکاح غیر نکاح میں ہو اور محرم کی سے کم پر ہو تو اولیاء کو اس نکاح پر اعتراض کا حق ہوگا اور وہ اس نکاح کو جرح و تفسیح کر سکتے ہیں۔

(مولانا محمد شاہ الہندی قاسمی)

قاضی بالطلاق اگر نکاح میں ولی کی رضامندی کے بغیر نکاح کرے تو ولی کے رد کرنے کا اس پر ولی نہیں ہوتا، البتہ اگر ولی کی رضاعت کے بغیر محرم نکاح کرے تو خواہ اگر ولی یہ کہے کہ نام اعظم، اما بعد، ہر سب اور اما بعد، محمد رسول اللہ سے ایک نکاح درست ہو جائے گا اس کے بعد اگر ولی اس پر رضا کا اظہار کرے تو درست ہے، اگر اگر ولی نے اسے رد کر دیا تو اس کو یہ التیہ حاصل ہے کہ بذریعہ تفسیح اس نکاح کو ختم کر دے۔

من نکحت غیر کلہ، لولی الولی، وهذا ظہر فی انعقادہ صحیحاً و هو ظاہر الروایۃ عن الثلاثہ، فتعلی احکامہ من لوث و طلاق، وللعلم انہ بشرط فی ہذہ القولۃ لفساد القاضی (مذکور سابق ۶۴۷)۔ اگر ولی اپنے یہ کہتا ہے (۱۹۵۱)۔ لیکن قاضی بالطلاق پر یہ رعایت اولیاء کو اس لئے اتنی تھی ہے کہ اگر اس نکاح میں نہ ہونے کا کہن ہو یا یہ نکاح اس کی ہوتی یا عرفی عزت پر دال کا باعث ہو تو وہ اس کو ختم کر سکتے ہیں، اور جو بات کسی وجہ درست ہے اس کے لئے کسی شرعی سے فعل کو شرط قرار دیا گیا ہے، تاہم قاضی بالطلاق خود مختار ہے، اگر وہ اپنے نکاح خود مکی کرے اور نہ وہ ہو سکتا ہو تو اولیاء کو اس پر راضی ہونا چاہئے۔

(اعلیٰ محمد اہلسن)

قاضی ہنکے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر حق اعتراض صرفہ صورتوں میں حاصل ہوتا ہے ایک یہ کہ قاضی ہنکے از خود نکاح غیر نکاح میں ہو محرم کی سے کم پر کیا ہو۔ اور اس کے قاضی ہنکے نکاح میں نکاح کیا لیکن محرم کی سے کم پر یا نہ ہو برنے قول نہ لیا تو عقد لازم ہو جائے گا، اور اگر قبول نہ کیا تو یہ عقد تفسیح کے پاس جائے گا، تاکہ تفسیح نکاح ختم کر دے (الذات ۱۳۲)۔

اور اگر اس قاضی بالطلاق کوئی دہشت نہ ہو یا بالکل کوئی ولی ہی نہ ہو یا ولی ہو مگر وہ صبیہ سے نہ ہو تو ان میں سے کسی کو مکی حق



چنانچہ اسی وجہ سے مولانا محمد اسماعیل صاحب ہمیشہ دُعا کے درمیان باری نہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:  
 اور اگر موت باوجود چنانچہ کسی غیر کفو سے آپ کرے تو اس پر کسی کو اختیار نہیں کہ کُفر کرے (تہذیب و تمدن، ص ۱۵۱)۔

۱۱۔ کتابہ ج ۱۔  
 خلاصہ یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں موجودہ دور کے اقباط سے بھی لائق نہیں جہاں چاہئے، کیونکہ دلیہ کو قتل فرم  
 ۱۲۔ اُنے نے آج سے بہت سی لڑکیاں اور بہت سے لڑکے اپنی زندگی سے ہی ہاتھ دھو بیٹھے ہیں۔  
 (مولانا اسعد اللہ خاں ص ۱)

حافظ ہندو لڑکی نے اُستاد فرزند کاں کر لیا اور شرمناک ہو کر عادت اگر غیر کفو سے کرے تو اولاد کا عذر ملے گا تو حاصل ہے  
 اور کاغذی کے ذریعہ نکاح فرما کر اسکا ہے۔  
 جیسا کہ قریب شامی میں ہے۔  
 لفظ نکاح حرف مکلفہ بلا وھا ولی ... ولہ ای للولی الا کان عصبہ ... الا عراض فی غیر الکعبہ  
 لہبسمہ القاصی وبتجدد بتجدد الملکاح (اٹھویں شمارہ ص ۱۲۷)۔  
 (مولانا صاحب روح الامیر)

حافظ ہندو لڑکی کے ذریعہ نکاح کر لینے کی صورت میں اولاد کو اسی نکاح پر اعتراض کرنے کا حق تو ہے مگر اس نکاح میں  
 ضمانت ہو تو نکاح کرانے کا اختیار نہیں ہے مگر کفو سے ہر آدمی بھر کو اختیار ہے کہ نکاح قائم رکھے یا نکاح کرے (خبرت ۱۰)۔  
 (اٹھویں شمارہ ص ۱۲۷)

حافظ ہندو لڑکی کے ذریعہ نکاح کر لینے کی صورت میں اولاد کو اسی نکاح پر اعتراض نہیں کر سکتے اور نہ نکاح کر سکتے ہیں جب کہ  
 کلوار دہر شل کی صورت میں اولاد بہر حال سے کم ہونے کی صورت میں بھی نکاح کو بذریعہ مسلم یا کفر نکاح کر سکتے ہیں (دہر ۱۰ ص ۱۰)۔  
 (مولانا صاحب ص ۱۲۷)

اس سوال کا جواب سوال دوم کے جواب میں شمر آچکا ہے۔

(مولانا عبد القیوم پٹنوی)

(مولانا محمد مصطفی قاسمی)

(مولانا عبد الطيف النهوري)

۱۔ حافظہ جلازکی نے غیر کھلمی، ولی کی رضامندی کے بغیر تان کر باہر (درجہ اولیٰ میں ص ۱۳۷)۔

۲۔ سہرشل سے کم بیان کو فرضی کے بطور رشتہ ازادان سے منسلک ہو گئی ہو (شاید ۳۴۲)۔

ان خدوہ و مصروفوں کے علاوہ کسی اور صورت میں دل کو کئی اعتراض مائل نہیں ہے اور نہ بذریعہ فاضل حافظ ہمد کے کئے  
ہے کہ وہ ان کو کئی کر سکتا ہے (۴۲ جلد ۲ ص ۳۷۲)۔

(مفتی جمال الدین قاسمی)

عالمہ بالغذلڑکی کے از خود کئے ہوئے نکاح پر اولیاء کو اعتراض کا حق ہے یا نہیں؟

حافظ جلد اپنے تئیں خود مختار ہے، وہ الہی مرضی سے کسی سے تئیں کر لے اور وہ خدا کی کانٹھ اور تودہ تئیں مستحق ہو جائے گا، بلکہ اس کو تئیں کرنا جائز توجہ نہیں کر سکے۔





عالمی بالذکر نے اگر کتب میں درمخمس یا زخود نکاح کیا ہے تو اولیٰ کو کسی اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے اور نہ حق ہے  
بذریعہ کا حق نہ کر سکتے ہیں۔

لَا مَا أَمَّ حَيْضَةً فَلَا نَ: اِلَّا وَضَعْتَ بَعْضَهَا لِي كَقَاءٍ وَثُمَّ تَقَعَّرُ لِي تَعْبَهُ لِي صَدَقَ لِي لَدُنْكَ كَاجَاجَانِ  
(سرخا ۱۳۹۰ء)

(مولانا عطاء اللہ خاں)

### اولیاء کو اعتراض کا حق:

عالمی بالذکر کے زخود نکاح کرنے کی صورت میں: اولیٰ کو اعتراض کا حق نہیں ہو چکا ہے اگر کتب میں نکاح کا حق نہ ہو  
اعتراض کا حق نہیں بلکہ غیر کتب میں بھی کرے تو بھی اعتراض کا حق نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن اگر مسئلہ نکاح میں نہ ہو جب میرے  
خیزل میں کافی فرق ہو چاہئے طلاق کا پہلی کتب میں نکاح کرنے کے بارے میں فرق ہے

وَمَا إِذَا زَوَّجْتَ نَفْسَهَا مِنْ كَفَاءٍ وَطَلَعَ الْوَلِيُّ: لَا مَتَّعَ عَنِ الْإِجَازَةِ: فَوَلَّيْتُ امْرَأَتِي ابْنِي الْحَاكِمَ فَوَلَّيْتُ  
بِحَبْرَةٍ (بدیع القادری ۱۳۹۰ء)

جب نہ لیا نکاح خودی کتب میں کرے ان کو طلاق سے لپٹے پر دیا جائے تو عدلے اور لڑائی میں مسئلہ نکاح کے پاس سے  
چلے تو ان نکاح کو جائز قرار دے گا۔

(سید امیر المصطفیٰ)

### عالمی بالذکر کے زخود نکاح کر لینے سے اولیاء کو اعتراض کا حق ہے کہ نہیں؟

عالمی بالذکر کی تفسیر کے نکاح کر لے تو اس نکاح کا حق نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں تفصیل بحث فوق میں مذکور ہو چکی  
ہے۔ ائمہ کی ظاہر روایت کے اعتبار سے یہ نکاح مستند ہو جائے گا خود کتب میں لیا ہوا غیر کتب میں لفظ نکاح حرہ مکلفہ  
ملا لہ (امامی ۱۳۹۰ء)

پھر اگر وہ کتب بالذکر نے یہ نکاح کتب میں کیا ہے تو اس نکاح پر اولیاء کو اعتراض حق کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ مگر یہ امر یہ نکاح  
غیر کتب میں کیا ہے (اب اولیاء کو اعتراض حق کرنے کا پھر ہوا حق ہو گا۔ یعنی اولیاء میں نکاح کو جب بذریعہ کا حق نہ کر سکتے ہیں (بدیع  
۱۳۹۰ء) جب میرے طلاق میرے ۱۳۹۰ء)

لیکن یہاں پر یہ یاد رہے کہ اولیاء کو یہ اعتراض کرنے کا حق اس وقت تک ہے جب تک کہ لڑکی کے شوہر سے کوئی بچہ پیدا نہ ہو، اور اگر کوئی بچہ پیدا ہو گیا تو پھر حق اب اولیاء سے ساقط ہو جائے گا اور نکاح جو غیر نکاحی ماقہ ہونے نہ کر لیا ہے لازم ہو جائے گا (کتاب فی النکاح ص ۱۶۰)۔

(مولانا سراج الدین قاسمی)

ماقہ ہلا لڑکی نے اپنا نکاح از خود کر لیا تو وہ نکاح شرعاً منقطع ہو گیا، اگر لڑکی نے یہ نکاح غیر نکاحی کیا ہو تو اب ولی کو حق اعتراض حاصل ہوگا، اگر وہ لی چاہے تو اس نکاح کو ختم بھی کر سکتا ہے جیسا کہ فقہی سراجیہ میں ہے اعرافاً و رجوعاً من غیر کفو، فللولی ان یعتز و یرفع الی القاضی حتی یرفع۔

ماصل یہ کہ اگر ماقہ ہونے کے بعد نکاح از خود کر لیا ہے، اور نکاحی کیا ہے تو ولی کو حق اعتراض درج نہیں حاصل ہوگا اور اگر اس کے برعکس ہو تو ولی کو حق اعتراض درج حاصل ہوگا۔

(مولانا ابوالحسن عالم قاسمی)

ماقہ ہلا بلا اذن ولی اپنے نکاح کر لے اور ولی کو جب اس نکاح کا علم ہو تو وہ اس نکاح سے اتفاق کرے یا اختلاف کرے برصورت میں نکاح منقطع ہو جائے گا، البتہ اگر غیر نکاح اور غیر مسر میں نکاح کا وجود رہا ہے تو ایسی صورت میں ولی کو حق اعتراض ہے۔ (مولانا الخلاق الرحمن قاسمی)

ماقہ ہلا آزاد عورت کے از خود نکاح کرنے کی صورت میں اعتراض اولیاء کی رد عمل ہے

فصل اول ماقہ بالدم عورت نے یہ نکاح از خود نکاح اور مہر محل پر کیا ہے۔

فصل ثانی ماقہ بالدم عورت نے غیر نکاح اور مہر محل سے تم پر کیا ہے۔

بصورت اول نکاح منقطع ہو گیا، اولیاء کو ختم کا حق حاصل نہ ہے گا۔

بصورت ثانی اولیاء کو بذریعہ مرضی ختم نکاح کا حق حاصل ہوگا (تفصیل کے لئے دیکھئے: الکریم ص ۱۵۶، ۱۵۷)۔

(مولانا فرحت اللغات قاسمی)

ماقدہ کا اہل کفر نکاح کر لینے کی وجہ سے ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے اور نہیں (دیکھئے راجحہ ۳۳۸)۔  
(مولانا محمد صدر عالم فاضل)

اس کا جواب بھی وہی ہے جو جواب نمبر ۲ کے تحت پہلے لکھا گیا ہے۔

(مولانا عبد الرحمن ہالیدی)

انتہاء کرام کا اتفاق ہے کہ کثافت ولی اور مروت دونوں کا حق ہے، لہذا بالغ مروت بطور ذوق ولی صبر کے غیر نکاح میں نکاح کر لیتی ہے تو اہل نہیں کہ جس کا ایک ذریعہ فاضل اور حاکم مسلم نکاح کی اجازت ہے، اہل علم بموجب۔  
(مولانا محمد شاہد فاضل)

عائدہ کا از خود نکاح کر لینے میں کیا اولیاء کو حق اعتراض ہوگا؟

ماقدہ ہالیدی نے اہل کفر نکاح کی اجازت مرضی کے بغیر خود کر لیا، جب ولی کو اس کا علم ہو تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا نہ کر دیا تو اس مسئلے میں تفصیل ہے کہ اگر لڑکی نے نکاح میں اور مہر شل کے ساتھ اپنا نکاح کیا ہے تو اس ولی کے اتفاق اور اسے اس نکاح پر ولی اعتراض نہیں کرے گا، بلکہ یہ نکاح مستعد و نافذ ہوگا۔  
ماقدہ ہالیدی نے از خود اپنا نکاح کر لیا، اگر یہ نکاح نکاح میں کیا ہے تو اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل نہیں ہے (اس پر غور)۔  
۳۳۸۔ فائدہ ۱۸۸۰۔

اور اگر غیر نکاح اور مہر شل سے کہ میں کیا ہے تو اس صورت میں اختلاف کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے ظاہر روایت اور امام ابوحنیفہ کے آخری قول سے مطابق اگر کسی ماقدہ ہالیدی نے خواہ وہ بکرہ ہو یا قبیح، اپنا نکاح غیر نکاح میں کیا تو یہ نکاح مستعد ہو جائے گا، اگر غیر نکاح میں کیا ہے تو اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہوگا، لہذا ولی کا حق حاصل ہے کہ اس سے منع کرے۔  
میں نے یہ امام ابوحنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب شوہر مروت کا نکاح نہ ہو تو نکاح نافذ نہیں ہوگا۔ امام ابوحنیفہ کا قول مافقی یہ ہے کہ یہ نکاح ولی یا حاکم کی اجازت پر موقوف ہے، اس کی امام کہہ گا بھی قول ہے کہ اگر کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس رائے میں سنن، یا ثانی روایت پر لکھی ویسی زیادہ مناسب ہے، لیکن امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اصول یہ ہے کہ فقہ کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھ جائے، جس کے اثر میں لڑکی کا نکاح ہو تو ولی کا اس نکاح کو کچھ کرنا کچھ نہیں ہوگا، اور اگر شوہر اس کا نکاح نہیں ہوگا تو یہ صحیح ہوگا (دیکھئے ۳۳۸ ص ۱۸۸)۔

نیز: "میراث میں دھری جگہ لکھا ہے کہ جب شہر مروت کا کتبہ پڑا دیا، تو حق امراض ماضی نہیں ہو گا نہ ماضی ہو گا نہ کتبہ۔ یہ اگر کتبہ نہیں ہے تو امام اعظم اور امام ابو یوسف اور امام محمد کی حضرات فرماتے ہیں کہ ولیدہ کو حق امراض ہو گا (عند امی حنیفہ و امی یوسف و محمد ایس الہم حق الامراض) علیٰ افاکان الزوج کلوا: لہا، ظاہر افاکان غیر کلوا لہا فلاولہ، حق الامراض علیٰ افاکانکاح عنہم جمعاً (الامامہ ص ۳۳)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق امراض ہو گا نہ ولیدہ اس نکاح کو پذیر نہ تھا، حج کر سکتے ہیں (۱۷ اقول ص ۳۳۰، ۳۳۱ ج ۱)۔

(مروانی ص ۱۱۱، ۱۱۲)



زمانہ نابالغی کا نکاح اور  
لڑکی کا حق فسق

**اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کی اسماء گرامی**

- [illegible]

## زمانہ نابالغی کا نکاح اور لڑکی کا حق فسخ

سوال نمبر ۳: زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی نابالغی کے زمانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو نکاح و فسخ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں باپ اور دادا کے کئے ہوئے نکاح اور دوسرے اولیاء کے کئے ہوئے نکاح کے حکم میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟

### جوابات

باپ دادا اور دوسرے اولیاء میں فرق:

حنبل کے نزدیک چونکہ ہر ولی اپنی زیر ولایت نابالغ لڑکی کا نکاح کرنے کا اختیار رکھتا ہے اس لئے ان معمرات کے نزدیک ولایت کی دو قسمیں ہیں ولایت اہل اور ولایت اہرام۔

ولایت اہل سے مراد یہ ہے کہ وہ نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی اہانت کے بغیر کر سکتا ہے، یہ ولایت ہر ولی کو حاصل ہے۔ ولایت اہرام سے مراد ایسی ولایت ہے کہ جس کو ولایت اہل سے امتداد تو حاصل ہو ہی نابالغ ہونے کے بعد بھی اس کا نکاح نکاح ناقابل رد ہو۔ یہ ولایت صرف باپ اور دادا کو حاصل ہے لہذا باپ اور دادا اگر فاقح صحت اپنے اختیارات کے قیام و استعمال میں مصروف نہ ہوں اس کا کیا ہو نکاح نام ہوگا۔ اور اگر ان دونوں کے علاوہ کسی ولی نے لڑکی کی باہوشی کے زمانہ میں نکاح کیا تو یہ نکاح اس پر لازم نہ ہوگا، بلکہ پائش ہونے کے بعد اس کو اس نکاح کے پائی رکھنے اور ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، اسی کو فقہاء اختیار بطریق سے تعبیر کرتے ہیں (مختصر ص ۷۷)۔

یہ تفصیل منہج کی رائے پر ہے۔ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک باپ کے علاوہ اور امام شافعی کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے ولی نکاح نہیں کر سکتا (درمہ ص ۷۷) اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے ولی کو بھی ولایت اہرام حاصل ہے اور ان کا کیا ہو نکاح لازم ہے (المنہج ص ۷۷)۔

(مولا نا خالد سیف اللہ رحمانی)

اگر باپ اور ماں نے اپنی جائز لڑائی لڑ کر، یا پہلے بچہ کو نکاح کیا ہے اور اس کا حق حاکم و معروف، یا خود اختیار (خاص) صیغہ اور معروف، یا خود اختیار کی طرح آگے دیا ہے، نہیں ہیں تو یہ نکاح لازم حکم کتاب نہیں (مستحکم حالت کو) یا بچہ اس کے بعد بھی پہلے نکاح صیغہ نہیں (اگر ان کے بعد) (اب ۱۸۰) کے علاوہ کسی اور دلیل نے نکاح کیا ہے تو طہرغ کے بعد نہیں اس نکاح کے باقی رکھنے کی ضرورت ہے، جیسا کہ فقہ حنفی کی تقریر تمام امام و مستحق کلام میں ہے، مثلاً شامی (۱۷۵۵) اس کے ہے:

لأن زوجتهما الأب والجد فلا حياز لهما بعد بلوغهما، وإن تزوجهما غير الأب والجد للمكمل واحد سهمهما المصارف مع إن شاء الأم على التكاثر وإن شاء المصحح، فلا عند أبي حنيفة ومحمد وبشرط فيه التصدق.

(موزا فایردان، بنسبت سنبله؟)

[illegible]

(بسمی محبوب خلی و جیہی؟)

اثر صفیر و صفیر کا گڑا آپ نے اس کے اسمائے محمدیہ اپنے ان دونوں کو بعد از تاریخ خلیفہ ہوگا۔  
 وبما زوج الصغیر والصغیرہ غیر الایب والجد لم یملأ قلبها الصغار عند ابی حنیفہ ومحمد وافی  
 العنایتہ ولان ابی یوسف لا یجاز قہما (۲۴۸) تا (۲۵۷) زوجہا غیر الایب والجد فلها الصغار (بما فیہما) (۲۵۷) تا (۲۶۷)

خود کو مبارکبادوں سے معلوم ہوا کہ اس ناپ و ناز کے لئے ہر چیز اور ہر خیال و عمل سے کچھ لگے، لیکن خیریت کی نصیحتوں کا جائزہ لینے کے بعد معلوم ہوا کہ یہ کمال و فخر کے نکاح پر بھی خیر حاصل ہو گا۔ ہر شرطوں کے ساتھ۔

۱۔ باب و: اسناد سے بیحد خود۔ عقلمند، مشہور، مول، ۶۔ اس کتاب میں ستر ہزار روپے کے حصول کا فیصلہ بھی ہو چکا ہے۔  
۲۔ کے شادی کرانے کے لیے وہ اپنے بیٹے کے ساتھ نکاح سے باز رہا۔ (دیکھئے کتاب فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۲۱۶)۔



بہر کیف باپ و دادا کے مکے ہوئے مکان سے مطمئن اور خوش نہ ہونے کی صورت میں وہ بذریعہ رضی خاں کاغذ کو اتار کر  
خون اپنے پیٹے کی دو عقدہ مکان کو لٹکا کر دے گی اور اپنے آپ کو عقدہ مانے گی، پھر رضی خاں تفریق کر دے گا۔  
فمجرد ان لری الصغیرۃ الدم تشهد لہا فسحت العقد و احتارت نفسها ثم يعرف الخاصی بیہما  
( کتاب اہل الذیابہ فارہ ۳۴۴) حتی لو سکت کما بلغت وہی بکفر مظل عیالہا (۳۴۳ ردیہ ۲۷۳)۔  
(اقلی طغر الاسلام قلمی)

زیر اہمیت لڑکی کا مکان ولی نے اس کی ماہی کے زمانہ میں کر دیا لیکن لڑکی اس مکان سے مطمئن و خوش نہیں ہے تو اگر یہ  
مکان باپ و دادا کو کر دیا جائے تو باغ ہوئے کا بعد لڑکی اس مکان کو پسند نہیں کر سکتی یہ مکان لازم ہو جائے گا، اگرچہ میری سی و زیارتی  
کے ساتھ ہوا اور غیر نکو میں ہو۔

اور اگر باپ و دادا کے علاوہ دوسرے کسی ولی نے ماہی کے زمانہ میں مکان کر دیا تو لڑکی اس مکان سے مطمئن و خوش نہ  
ہو سکتی صورت میں ہوئے کے بعد اس مکان کو لٹکا کر اس سے ہوا، اگر یہ مکان میرے نہیں ہے پھر میں سے لڑکی سے ہوا تو مجھ سے  
ہوگا، مثلاً زہرا ہوگا یا اور نہ باغ کے بعد میری پرانے ہوئے ہوگا (ردیہ ۲۷۳، ۳۴۴)۔  
(مولا امیر سعید صاحب)

## تاباغ کے مکان کا حکم اور خیار بلوغ

### ماہی لڑکی کے مکان کی صورت میں ہو سکتی ہیں

۱۔ جبلی صورت میں جبکہ زہرا اہمیت ماہی لڑکی کا مکان باپ و دادا کے لیے تو یہ مکان میں کاغذ ہوا، مثلاً زہرا کے والدین  
کے بعد بھی لڑکی کو تیار بلوغ حاصل نہیں ہوگا، وہ اپنا مکان نہیں کر سکتی ہے، ان دونوں کا ہوا مکان کی حالت میں ہوا کاغذ میں  
باغ ہوئے کی حالت میں ہوا کاغذ ہوا، ان کا مکان لازم ہوگا، اس کی وجہ سے باپ و دادا کے مکان سے لڑکی کے مکان سے ہوا  
ہوگا، ان دونوں کی شفقت بھی کامل اور پوری ہوتی ہے ان سے ان سے ہوا کاغذ ہوا، مثلاً زہرا کے والدین سے ہوا۔  
دونوں مردوں کے ہوا کاغذ ہوا، چاہے میں ہے:

فان روحہما الالب والحد ہی الصغیر والصغیرۃ فلا حد نہما بعد بلوغہما لانہما کما لا یحلی  
والطراف الشفقت، فیلزم العقد بشارتہما کما اذا بشارتہما بعد بلوغہما (ردیہ ۲۷۳)۔  
(ردیہ ۲۷۳)۔

ابن اکرونی بحر معنی باپ پر اور صرف سورہ اختیار میں ملو یہ اہمیت ہو جانے کی وجہ سے لایعنا تھا لڑکی کے نکاح میں ان دونوں نے اپنی بیویوں کی بیعت کی اور سچے اختیار اور ولایت کا لفظ استعمال کیا تو پھر ان کا کیا ہوا نکاح درست نہیں ہوگا۔  
 طحاوی کا یہ بیان ثانی سے خارج فرمایا ہے:

حتى لو عرف من الأب سوء الاختيار لمصلحة أو لظلمه لا يجوز عقدہ بغيره (الصحیح ۴۸۳)۔

۴۔ دوسری صورت میں جبکہ نکاح لڑکی کا نکاح باپ ہمارا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کر دیا اور لڑکی اس نکاح سے راضی اور مطمئن نہیں ہے تو ایسی صورت میں لڑکی کو بائع ہونے پر کیا و طرغ حاصل ہوگا، اگر وہ چاہے تو اس نکاح کو برقرار رکھے اور اگر چاہے تو رد کرے مگر خیار و طرغ کی صورت میں نکاح نکالنے کے لئے قضاء یا نفی شرط ہے قضاء یا نفی کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

چاہے یہ ہو کہ اگر نکاح بائع کر کے ہمارا والد لڑکی کا نکاح باپ ہمارا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کیا تو ایسی صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کو خیار و طرغ حاصل ہوگا، اگر وہ چاہے تو نکاح کو قائم رکھیں اور اگر چاہیں تو نکاح صحیح کر دیں، باقی اہم خیار و طرغ اور عیوب کا جو صفت کا کسی مسئلہ ہے (دایع الفتوح ص ۱۸۵، رد المحتار ص ۱۸۵)۔

(مطلق نسیم احمد قاسمی)

۵۔ چنانچہ نکاح نکاح اگر باپ ہمارا نے کیا ہو تو بائع ہونے کے بعد لڑکی کو نکاح اختیار نہیں، اور دوسرے ولی نے کیا ہو تو نکاح کا اختیار ہے (رد المحتار ص ۱۸۵، رد المحتار ص ۱۸۵)۔

(مطلق جلیل احمد شہری)

زیر ولایت صبیحہ یا صبیحہ کا نکاح اگر اس کے باپ ہمارا نے کیا ہو تو عام حالت میں بعد و طرغ خیار و طرغ نہیں حاصل ہوتا اور ایسے نکاح کو صحیح نہیں کر دیا جاسکتا۔ ہاں باپ ہمارا کے علاوہ دوسرے ولی نے کے لئے ہونے نکاح میں خیار و طرغ حاصل ہوگا اور ایسے نکاح کو صحیح کر دیا جاسکتا ہے۔

(سیر لا منار و بحر احمد قاسمی)

خیر کے علاوہ ایک بائع لڑکی کا نکاح اگر باپ ہمارا نے کیا ہو تو بالاعتقاد اس کو صحیح نکاح کا حق نہیں ہوگا، باپ ہمارا کے علاوہ کسی نے نکاح کر دیا ہو تو خیار و طرغ حاصل ہوگا (در بیع النکاح ص ۱۸۵)۔

(مولانا محمد منیر انصاری)

[illegible]

(مفتی محبوب اللہ قاسمی)

## خيار بولس:

تاریخ کے کورٹری پر باپ اور دادا کو کھیت بچہ سے ملے۔ اس لئے اگر باپ دادا کو کیا ہو تاریخ ہونی چاہئے ہوتے  
 دانت ان دونوں کو کھانچ کرانے کا حق حاصل نہ ہوگا، یعنی خیر خواہ نہیں لے گا لیکن یہ عکاسی صورت میں ہے جبکہ باپ دادا، جس  
 نے شہادت کیا بلا پر ہی اور جس کو دے جو محتاج یا علی صورت میں نہوں ناگران کا سودا تھا اور صرف وہ اور کچھ خیر خواہ شخص میں  
 نہ ہوگا۔ تاریخ کو درست نہ ہوگا (روایت ۲۷)۔

ملا سائنس نے لکھا ہے کہ باپ یا دادا کے معروف سے علاحدہ تھیں اور ان کی صورت میں نکاح باہل ہو جائے گا۔ لیکن بقول ائمہ یہ  
 تھا ہے کہ نکاح منع ہو جائے گا، البتہ دونوں میں خیر کی کوئی بات نہ کی۔ شیخ ابو جبر نے اہل معرفت کے اقوال اٹھائے ہیں کہ  
 حاشیہ پر یہ فعل لکھا ہے کہ قرآن کی تعلیم یہ کی بات پر حق ہے (ملاحظہ فرمائیے) لایزالہ برعاشیہ ص ۱۱۱ (۱۳۸)۔

پہری بھی کبھی دانتے ہے کہ بابہ دادا کو گرہ چڑھوا اختیار میں سرور ہوں، کام تو دلایت حاصل ہونے کی وجہ سے تعلق منقطع ہو جائے۔ اگرچہ یہ تعلق لڑائی کے تعلق میں، نہ مناسب اور اس کے خلاف کے خلاف ہوتا ہے اس لئے لڑائی کے عہد میں رخصت اور غیر مطمئن ہونے کی وجہ سے اور اس کے درمیان تفریق نہ کر دی جائے گی۔

نہیں یہ اس صورت میں ہے جبکہ کھانا قدرتی طور پر جہاں تک ممکن ہو انسانی جسموں کے لئے سودا گریاں بنانے کی صورت میں ہر قسم کے کارخانہ غیر متحرک کھانا کے کارخانہ میں بنانا۔

ذکر اقصیٰ سے واضح ہو گیا کہ باب اور اٹھارہ کے علاوہ دیگر ایلیاد نے اگر میرا مصرعہ کا قافیہ کر، یا ہے تو باب کے وقت لکھیں، خیار حاصل ہوگا، لیکن باب یا دارا نے قافیہ کر دیا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی، اگر آپ یا دارا انھوں نے قافیہ کر دیا ہے سو وہ غرضیہ مع صرف نہ ہوں، تو میرا مصرعہ و باب کے وقت خیار نہ ہوں، حاصل نہ ہوگا، لیکن اگر سوہ اختیار میں صرف ہوں تو خیار باب حاصل ہوگا۔

(مولا نا ظفر ہاشم نقوی)

زیر ولایت ولی کا نشان ولی نے اس کی ہاتھی کے زدنے میں کر دیا لیکن بڑی اس نشان سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو باپ دادا کا کیا ہوا نشان دو جگہ نہیں کر سکتی۔ اور باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کا نشان لڑکی ہاتھ ہوتے ہی رد کرتی ہے اور اگر باپ دادا سے نہ ہو تو نہیں پہنچتا بعد میں روئس ہوگا۔ (پیشہ خاں احمد مراد شاہ)۔  
(معنی شو عطر)

### ہاتھی میں سر پرستوں کا کیا نشان

ہاتھی نے ولی کا نشان اگر باپ دادا نے کیا ہے تو لازم ہے اس میں کسی قسم کا حیارہ ولی نہیں رہا۔ باپ دادا کے علاوہ ولی اور شہ ولی نے کیا تو اس میں خیار ہونا حاصل ہے (مذہبی جواب ۳۰۰-۳۰۱)۔  
قاضی خاں نے فرمایا چھ بچی جب ہاتھ ہو گئے اور ان کا نشان باپ دادا نے کیا تو ان دونوں کا خیار رکس۔ باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کے لئے سونے نشان میں ۲۰۰ ضیفہ اور نام لکھ کے نزدیک ان کو پہنچا دینا حاصل ہے۔  
والدایع الصغیر والصغیر وفد و زوجہما الالب أو الحد لا حیار لہما ولہما حیار خلوع فی حدیح  
غیر الالب والحد حد ابی حبیہ و محمد (نہادی لاشی خاں علی (علی الہند ۱۳۵۸ نہادی و باپ ۲۹۵)۔  
(معنی عبد الرحیم فاسمی)

### ولی کی ولایت میں کئے ہوئے نشان کا حکم

باپ دادا اور دوسرے اولیاء کے لئے سونے نشان کے حکم میں فرق ہے۔ چنانچہ  
۱۔ اگر ہاتھ لڑکی کا نشان باپ دادا کریں تو نہ صرف یہ کہ نشان مستعد ہو جائے گا بلکہ ولی کو خیار بھی حاصل ہوگا۔  
۲۔ جب نشان طوم میں کیا ہو یا غیر کٹھ میں اور نوادین فاضل کے ساتھ رکھیں نہ کیا ہو۔  
۳۔ یہ اس حکم سے (دوسرے شہی میں ان دوسروں میں غیر کٹھ میں یا کٹھ میں فاضل کے ساتھ باپ دادا بھی نشان رکھیں تو مستعد ہوگا۔

۱۔ باپ دادا کی شہرت کے اعتبار یا فاضل چھک کی مشیت سے ہو۔

۲۔ فاضل کی حالت میں نشان کیا ہے۔

تین یہ مقصود اسباب کے یہاں ہے۔ صاحبین کے نزدیک اگر غیر کٹھ میں یا کٹھ میں فاضل کے ساتھ نشان پہنچا دینا مستعد ہوگا۔

۱۰۰۰ روپے سے ۱۰۰ روپے تک کے مقرر شدہ قرضوں کے ساتھ لوگوں کا حق منقطع ہو جائے گا۔ اس میں باغی  
 حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے اختیار (پاور) ملے گا۔

۱۱۔ یہ لوگوں میں باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔

۱۲۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

نہیں۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

(مولانا راشد حسین ندوی)

### باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا

۱۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ  
 ۲۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ  
 ۳۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

۴۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

۵۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

۶۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

۷۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

(مولانا خورشید احمد اعظمی)

### باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا

(ڈاکٹر عبد العظیم اصلاحی)

۱۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

۲۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

۳۔ اس سے باغی حوالہ دیا گیا ہے کہ اس سے منقطع نہیں ہوگا۔ اور اس کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس سے منقطع نہ

نی وجہ سے امت فخر حاصل نہیں ہے۔ باغ ہونے کے بعد خیابانوں کی وجہ سے گراں تھان میں ان کو بھاری محسوس ہوتی ہو تو اس تھان کو باقی رخصت کرنے کا اختیار ہے، اور اس تھان کے لئے تھانہ کا ضیاع ضروری ہے (مدیر معاش ۱۸۴۱ء کی شاہی ۱۷۳۰ء)۔

(اموالا عبد العنان)

یہ وجہ بت لڑکی کا تھان کرنے والا ولی اگر باپ یا دادا میں سے کوئی ہو اور وہ سوا اختیار کے ساتھ معروف نہ ہو یہ تھان لازم ہو جائے گا، ایسی صورت میں باپ دادا کی چوہا امت و لامیت اجبار سے آگے بڑھ کر وہ امت لازم ہوگی اور اس لڑکی کو اس تھان کے تھان کرنے کا کوئی اختیار نہ ہوگا۔ اس لئے کہ باپ اور دادا میں شفقت نامہ پائی جاتی ہے اور جب باپ دادا میں ولی بننے کی اہلیت و شرف موجود ہے تو وہ کامل لڑکے کی جی جی میں لے کر زمین فاضل کے ساتھ یعنی ہر میں کی کے ساتھ یا غیر کھ میں لگی تھان کر دینے کی یہ کہا جائے گا کہ بظاہر جو چیز نقصان دہ نظر آ رہی ہے حال مال باپ دادا نے اس سے بڑھ کر کوئی مصلحت اس تھان میں پیش نظر رکھی ہوگی جو لڑکی کے حق میں فائدہ کا باعث ہوگی اور اگر باپ دادا میں اہلیت ہی نہ ہو کہ ولی میں نہیں جائیں مگر ان کے بھتیجیوں میں سے سوا اختیار کے ساتھ معروف ہوں اور اس کے باوجود کھ میں تھان کر دینے کی کوئی ضرورت نہیں، اور تھان پر مہی ہوگا مالیت اور خون یا سوا اختیار کے ساتھ معروف ہونے کی حالت میں زمین فاضل کے ساتھ یا غیر کھ میں تھان کر دینے کی یہ تھان درست نہیں، یعنی تھان مستند تو ہوگا لیکن لازم نہ ہوگا، اور فیروزہ جو بچ کے وقت اس تھان کو فتح کرنے کا اختیار ہوگا (عبد العنان، ۱۸۴۱ء کی شاہی ۱۷۳۰ء)۔

اور اگر زیادہ امت لڑکی کا تھان باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کیا ہو تو اگر وہ تھان کھ میں کیا گیا ہے تو وہ تھان درست ہوگا، لیکن چونکہ باپ دادا کے علاوہ ولیا میں اس وجہ کی شفقت نہیں ہوتی اس لئے اس لڑکی کو باغ ہونے کے بعد اس تھان کو فتح کر لینے کا اختیار ہوگا اور اگر وہ تھان زمین فاضل کے ساتھ یا غیر کھ میں کیا گیا ہو تو وہ تھان مستند ہی ہوگا۔

ان کان الصروح غیر عدا ہی غیر الالب وامیہ ولو الام الح لا یصح الکاح من غیر کفہ او بعض  
فاحسن اصلا الذکر المختار وفال فی رد المختار لحنہ امی لا لازما ولا موطولا علی الخوص بعد البلوغ طبع  
ولیس للزوج من غیر کفہ حیلۃ کما لا یجوز (شاہی ۱۷۳۰ء کی شاہی ۱۸۴۱ء کی شاہی ۱۷۳۰ء)۔

(مفتی محمد احسان)

تھان کی اصل عربیوں نے جن کی طرف نصیب شریعت میں اشارت کی ہو جو وہیں لیکن صحت میں ضرورت پڑنے پر اسام نے شادی سے منع نہیں کیا ہے۔

فتحا ما حاتف کا خیال ہے کہ باپ اور دادا اگر معاملات میں بے اعتباری کے لئے مشہور ہوں۔ شیخ پرتعلیق کے باعث اپنے اختیارات کا للاستعمال نہ کریں اور نہ ہی حالت نف میں ہوں تو اپنی باغ لڑکوں کے تھان کے لئے عمل اختیار رکھتے ہیں، ایسی

شادی اداوار باغ ہونے کے بعد نہیں کر سکتی، کیونکہ یہ عقد فوراً ختم اور کال رائے ہو جاتی ہے، لیکن باپ دادا کے علاوہ دوسروں کو یہ حق اس وقت حاصل ہوگا جب تک کہ رعایت کی گئی ہو، اس کے بعد بھی بڑا کا بڑی اس عقد سے مطمئن اور خوش نہیں ہیں تو باغ ہونے کے ساتھ شریعی عدالت کے ذریعہ اس کو ختم کر سکتے ہیں۔

باپ دادا اور لڑکا صاحب کے لئے دہانم ہیں یا لڑکی یا کم مطلق میں باغ اولاد کا نکاح نامناسب بلکہ کر دین یا نشہ کے عالم میں کسی قاضی شرعی، مظلوم المال یا فقیر پیش سے یا اور دین تو نکاح درست نہیں ہوگا (درالکھیر ص ۶۷)۔

(مولانا ارشاد احمد اعظمی)

باپ اور دادا جو اولاد پر کھائی نہیں جاتے ہیں اور جن کو ولایت نامہ حاصل ہوتی ہے، اگر وہ بانی کے مصالح کو پس پشت ڈال دیں تو بعض صورتوں میں ان کا کیا ہوگا ان کی باطل ہو جاتا ہے تو ان کے سوا دوسرے رشتہ دار مثلاً بیوی، بھائی یا دو جن کو ولایت ہمیدہ حاصل ہے، اگر ایسا نکاح کر دیں تو جہر و بیانی یا جائز ہوگا۔ لیکن اگر باپ دادا کے سوا دوسرے اولاد یا باطنی بڑی کا نکاح غیر توہمیں کر دیں یا نقصان ظاہر کے ساتھ نکاح کر انہیں تو ایسا نکاح باطل ہوگا۔ صاحب درمکار کہتے ہیں

وانہ ان كان المزوج غيرهما لم يهرأب والاب والجد ولو الام او القاصي لا يصح النكاح من غير كفء او بعن فاحش اصلا (درالکھیر ص ۶۷)۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

### خیار بلوغ کا مسئلہ:

اگر کسی باغ لڑکی کا نکاح اس کے باپ دادا نے کیا ہے اور وہ لڑکی اس نکاح سے رضی نہیں ہے تو اسے خیار بلوغ حاصل نہیں ہوگا، لیکن اگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے اس کا نکاح کیا ہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ باغ ہونے ہی اس نکاح کو ہٹا دے یا قاضی کے ذریعہ ختم کرادے۔ فتویٰ قاضی خاں میں ہے

والد بالغ الصغر او الصغرة ولد (و حهما الاب او الجد لا خيار لهما، ولهما خيار البلوغ لم نكاح غير الاب والجد عند أبي حنيفة و محمد، وقال ابو يوسف لا خيار لهما ان لم يرضي عن النكاح، فتوى عالمگیری ص ۵۹، البحر الرائق ص ۱۳۰)۔

(مولانا تھوڑ شہد انور اعظمی)

جوڑا سے نکل کر لڑکی کا نکاح آپ دارانا کے علاوہ کسی اور دی سے کروا تو طہارت کے بعد لڑکی کو نکاح منع کرانے کا حکم  
 ہوا کہ البتہ اگر آپ دارا ہوائے نکاح کرے تو اس صورت میں قرعہ فی تحصیل پ ہے۔ آپ دارا کا معروف ہونا کا اختیار نہیں یعنی قرعہ  
 نے صدر منع کو مقرر رکھتے ہوئے نکاح کرانے لیکن اگر لڑکی کے صدر اور لڑکی بھائی کا خیال یکسر یکساں ہے تو وہ دوسرے رو کر  
 نکاح کر لیا تو کسی صورت میں وہ نکاح علی گتائیں ہوگا۔ جیسا کہ قرعہ فی نکاح ہے

وللوطی النکاح الصغیر والصغیرۃ جبراً ولو لم یأ... ونوم النکاح ولو یفیس لافیس او زوجھا  
 بغير کفۃ ان کان لوطی... ایہ او جملہ تم یعرف منھما سوء الاختیار معانیا او لیسوا دون عرف لا یصح  
 النکاح شعاعاً (فتاویٰ شیعہ ۱: ۶۷)۔  
 اور جیسا کہ فیکیری میں ہے۔

وإن زوجھا الأب والجد فلا حیار لھما بعد طرھما رہی زوجھما غیر الأب والجد فلکل واحد  
 مھما اختیار إذا یصح إن شاء فقام وإن شاء لیسخ وهذا عند ابی حنیفہ ومحمد رحمھما علیہ ویشرط لید  
 انقضاء (فتاویٰ مائتہ ۱: ۳۷)۔

نمو لافہ بعد روح الامیہ

### صغیر اور صغیرہ کا نکاح:

شریعت۔ غالی و اجالات ان کے بعد دو اپنے ذرا ہوتے کے اور لڑکی کا نکاح ان کی طہارت سے قبل بھی کر سکتے ہیں اور  
 ان مسئلہ میں انہیں یہ روایت صغیر اور صغیرہ کی طہارت کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ قرعہ فی نکاح۔ برائے ان کا ہے۔ نکاح شیعہ میں  
 ہے۔ یہ ایک ہے۔

وجوز نکاح الصغیر والصغیرۃ إذا زوجھما لوطی بکرا کلمات الصغیرۃ او فیہا (جہا باب فی الزندہ

۱: ۶۷)۔

صغیر اور صغیرہ کا نکاح آپ دارا کی کردے تو جائز ہے خواہ وہ صغیرہ یا کرہ اور یا شیعہ

اور علی میں ہے۔

وللوطی النکاح الصغیر والصغیرۃ جبراً ولو فیہا (حدیث الامام مشرکہ لکھنؤ ص ۳۷)

دل کو صغیر اور صغیرہ کا نکاح کر دے گا تو ہے خواہ وہ شیعہ یا کرہ ہو۔

تاہم چونکہ نکاح کے دل کو کون ہیں گئے ہیں فقہاء کی ذرا اختلاف ہے امام مالک اور شیعہ فرقہ کے طالب امام حنفی





یہاں کامل ذکر بات یہ ہے کہ غزوہ کی سداوہ اور عام کام کجیوں میں غاضب شرع کی اس رائے کو ان کی مغربیت و عظمت کے وجود و حصول نہیں بتایا گیا ہے اور باپ دادا اور دیگر لوگوں کے درمیان تفریق کی قبیحی ہے اس واسطے اور صرف مطلب یہ ہے کہ مطلقاً یہ قول درست نہیں ہے اس کے علاوہ آپ دادا کو بھی مامواریہ کے خاندان میں زوال دیا جائے گا اور ان کے کہے ہوئے نشان کو بھی خفیہ لازم نہیں دیا جائے گا تو ان کی شفقت اور مغفرتی مورد پرچوں کے تیس انسان کی محبت پر ساری نشان منگ جائے گا اور طبع کلام سے سہل حال انسان کی بیک ممانعتی ہوئی ان کے پیشوں کی وجہ سے کوئی باپ دادا یا صاحبہ شے ہرے چھپے نشان صغیر و صلیبہ کی بہت نہیں کرے گا۔

(امرولا تاحمد فناء الہدی قاسمی)

”اولیٰ ملکہ جڑا“ میں ہے اگر باپ: دباغ کا کالج کرے خود کو کانازم ہو جاتا ہے جس طرح اس کے بعد بھی لڑکے کو اس کے چچا کے رائے کا اقتدار رہے گا، خواہ کونسی کانکیا ہو یا غیر کونسی، اور مرثیہ مہر ہو یا غیر مرثیہ، فاضل کے ساتھ کہا ہو۔ مگر فیصلہ کنے ساتھ مرثیہ فاضل پر کانکسے کیجے ہونے کے لئے دوسری چیز

افسوس کہ ہمیں انجان کرنے کے وقت کچھ دوا میں سالہرہ وقت ہونی اور ان کی حالت میں ایسا یا تو نجان باطل ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ معروف ہو مالا اختیار نہ ہو، یعنی اس کے لئے کوئی اختیار یا نہ ہو اور جس کی بنا پر موناخیل ہو جائے کہ یہ شخص معاملات میں الحاق و فیروہی وجہ سے مصلحت اور انجام بخیر کو نظر نہیں رکھتا، یہی اگر کوئی شخص لالچی اور نہایت اندیشہ کے سبب بہ حدیث میں معروف و مشہور ہو اور مال کا مال نہ کرے یا کسی غیر کو ملے کر اسے یا دوسرے شخص کا مال کرے تو وہ نکاح بھی باطل ہے اور لاحق موجب تک کہ اسے اس اور بے غیرت ہو اور وہی کہنے والا اختیار کے تسلیم میں ہے اور جب باپ نہ ہو تو اولاد ہی ہوتی ہے اور اولاد نکاح نہ کرے اس میں وہی تفصیل ہے جو باپ کے متعلق کہہ چکی ہے۔

[illegible][illegible]

اور ہوسا کی مکتی ہے۔





دوسری فریق یہ غیر کلمہ و رسم پر مشتمل نہیں تھی تاہم اس کے ساتھ صاحب دین کی ترویج بھی ہو رہی تھی۔ یہ برخلاف دوسرے اہل ہند کے کفار کا انتہائی نہیں ہوتا۔

فرق کی وجہ یہ ہے کہ طینی اور طینی طور پر باب طرامی یہ تصور جو مجرمانہ ذات ہے کہہ کر، اپنی کامیابی کا منہ بند ہے اور وہ کہہ نہیں سکتا کہ اسے مذہب ہے فقہاء "ذو شہادت" سے تعبیر کرتے ہیں۔ مگر اگر اہل ہند میں شہادت اس قدر کی نظر نہیں آتی تھی تبھی "تصور شہادت" سے تعبیر کرتے ہیں کہ وہ مصرعہ علی کتب خلت۔

(مولانا انور عالم قاسمی)

ہاتھی کے زمانہ میں ہونے کا رخ کر دیا اور اس پر اس کا رخ سے طعن نہیں ہے۔ تاہم اس کے ہونے تک یہ طعن اور خیر اور بیکار۔ جب اس کی بالغ ہو جائے گی تو اس کا پتہ کفار فتح کرنے کا اختیار ہو گا۔ اس وقت تک علم ہے جب کہ وہ اپنا نام کے علاوہ (یعنی ہائی) بجا دیکھ رہا ہے اس لئے ہاتھی کے زمانہ میں کفار کی بیکار ہو کر اس کے لئے تعداد خاصی ضرور ہے۔ پھر کفار کے فتح نہیں ہو گا۔ صاحب دین فرماتے ہیں:

وإن زوجهما غير الأب للكل واحد منهما الخيار إذا بلغ ابن شاه العام على النكاح وإن شاء طبع وبشرط فيه الطهارة (چون کہ ۱۷۷۷ء و ۱۷۷۸ء میں طہرانی اور ۱۷۷۹ء)۔

اور اگر کہہ کر دلائی کا کفار اپنا نام دینے کیا ہے۔ تاہم اس کے ہونے کے بعد اس کی ترویج کا اختیار ہو گا۔ صاحب دین فرماتے ہیں: ولان زوجهما الأب والجد أي الصغير والصورة (فلا خيار لهما بعد بلو طهارة) لأنهما كالأب والجد في إقرار الطهارة فليزوم الطهارة فيما بشر لهما (چون کہ ۱۷۷۷ء و ۱۷۷۸ء میں طہرانی اور ۱۷۷۹ء)۔

البتہ اگر اس کی اپنا نام دینے کے لئے ہونے کا رخ سے طعن نہیں ہے۔ پھر طہرانی کا قطع کرنے یا طہرانی علی المال کی علی اختیار کرنے کی شرما چھانٹش ہوگی مگر اب اس کا رخ کو یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ہندو میں اس کا تہہ کو بنا کر دے رہا ہے۔ علی طہرانی کے کلمہ سے قطع نکلے مثلاً اگر اس کی تہہ ہے اور اس کا تہہ جہاد ہے اور اگر اس کی تہہ ہندو میں اس کا تہہ کو بنا کر دے رہا ہے۔ علی طہرانی کے کلمہ سے قطع نکلے۔

(مولانا اسعد اللہ قاسمی)

تہہ جو طہرانی "ذات" لے لے اس کی "ذات" کے زمانہ میں کہہ چکا لیکن بعد میں وہ فریق اس کا رخ سے طعن نہیں ہے۔ "ذات" سے تو اس میں "ذات" ہے۔ تاہم اگر اس کی تہہ کو یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ہندو میں اس کا تہہ کو بنا کر دے رہا ہے۔ علی طہرانی کے کلمہ سے قطع نکلے۔

چاہے غیر نکاح میں یہ نکاح کیا گیا ہو مگر یہی یہ نکاح لازم ہو جائے گا۔ باپ دادا کے علاوہ اگر کسی اور ولی نے اپنا نکاح غیر نکاح میں کر دیا تو یہ نکاح ہی صحیح ہے۔ وہاں اگر نکاح میں کیا تھا تو جرح ہونے کے بعد اس کو اختیار حاصل ہوگا۔ چاہے تو اس نکاح کو باقی رکھے اور چاہے تو مسطین حاکم کے پاس مقدمہ دائر کر کے ختم کر سکتی ہے (چاپ ۱۳۳۳ھ بمطابق ۱۹۱۵ء بمطابق ۱۳۳۳ھ)۔

(مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی)

اگر لڑکی کا نکاح اس کی ماہی میں والد یا دادا نے کر دیا تو وہ نکاح اب صحیح نہیں ہو سکتا۔ اور اگر والد اور دادا کے علاوہ دیگر صاحب ہائی، چچا وغیرہ نے یہ نکاح کیا ہے اور لڑکی اس نکاح سے مسطین نہیں ہے تو اس لڑکی کو اختیار ہوگا کہ وہ نکاح اس شخص سے فسخ کر دے۔

انگریزی میں ہے۔

ولهما خيار الفسخ بالبلوغ في غير الأب والجد بشرط القضاء أي للصغير والعصبة إلا بلفظا وقد روحا ان يفسحا عقد النكاح الصادر من ولي غير الأب والجد بشرط قضاء القاضي بالعرفه وهذا عند أبي حنيفة (مطابق ۱۳۳۳ھ)۔

اور دیگر میں ہے۔

ولو لم النكاح ولو بعد فاحش بفسخ مهرها وزيادة مهره أو روحها بغير كفء إن كان الولي المزوج أباً أو جداً وكذا المولى وابن المرحوم لم يعرف مفسحا سواء الاختيار معناه ولفظاً وإن عرف لا يفسخ النكاح اتفاقاً وكذا لو كان سكران۔

وإن كان المزوج غيره أي غير الأب وأبيه ولو الأم أو القاضي أو وكيل الأب الح والهما خيار الفسخ ولو بعد الدخول بالبلوغ أو العقد بالنكاح بعده (مطابق ۱۳۳۳ھ)۔

۱۰۰۰ ص ۱۰۰۰ سے تھوڑا سا فرق ہے۔ یہاں یہ لکھا ہے کہ اگر والد یا دادا نے اس کے علاوہ دیگر صاحب کے لئے نکاح کیا تو اس شخص نے اس کے باپ دادا سے یہ نکاح فسخ کر دیا تو اس نکاح کو باقی رکھنا ہوتا ہے۔ اور اگر والد یا دادا نے اس کے علاوہ دیگر صاحب کے لئے نکاح کیا تو اس شخص نے اس کے باپ دادا سے یہ نکاح فسخ کر دیا تو اس نکاح کو باقی رکھنا ہوتا ہے۔

(مولانا محمد امجد علی گنجی)

۱۰۰۰ ص ۱۰۰۰ سے تھوڑا سا فرق ہے۔ یہاں یہ لکھا ہے کہ اگر والد یا دادا نے اس کے علاوہ دیگر صاحب کے لئے نکاح کیا تو اس شخص نے اس کے باپ دادا سے یہ نکاح فسخ کر دیا تو اس نکاح کو باقی رکھنا ہوتا ہے۔

۱۰۰۰ ص ۱۰۰۰ سے تھوڑا سا فرق ہے۔ یہاں یہ لکھا ہے کہ اگر والد یا دادا نے اس کے علاوہ دیگر صاحب کے لئے نکاح کیا تو اس شخص نے اس کے باپ دادا سے یہ نکاح فسخ کر دیا تو اس نکاح کو باقی رکھنا ہوتا ہے۔

۱۔ باب دارالافتقار مہک دامن اور معروف بسودہ التفتار (ان کی تفصیلات سوال نمبر (۶) کے ضمن میں آ رہی ہیں) یہاں اور کئی جگہ پر مشمل برکتوں میں لکھا ہے۔

۲- باپ دادا کا حق چھٹکے، مابین اور صرف اسوجا لیا حق تو ہوں لیکن نکاح میں کبھی کیا ہوتا ہے ان دونوں صورتوں میں یہ نکاح بالاعتاق نافذ ہوگا، بلوغ کے بعد بھی اسے خیار رجع حاصل نہ ہوگا (شامی ۳۳۷/۸) مصلحتیں کے یہاں اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ دادا نے جو کچھ لڑکی کے مصالح اور اس کے مفادات (مہر مثل اور کٹھ) کی رعایت کی ہے، عورائے کو ولایت بھی اسی غرض کے لئے حاصل ہوئی تھی، اس لئے یہ نکاح نافذ لازم ہوگا، بلوغ کے بعد خیار رجع حاصل نہ ہوگا مگر یہ دلیل کمزور معلوم ہوتی ہے کیونکہ نکاح میں صرف یہی دوسرا مہر (مہر مثل اور کٹھ) منظور نہیں ہوتے، بلکہ مہمان بیوی کے درمیان ہم آہنگی، مہاجرین کی یکسانیت اور ان کے سہیلی اور ساتھی راج میں حریت و مساوات بھی اہم اور خاص مصالح میں داخل ہیں، جن کی رعایت کے بغیر مومنہ یا کافر کا ہر جانتا ہے، ہر زندگی اجیران بن جاتی ہے اور بالآخر یہ مہاجر کشتہ درمیان سے نکل جاتا ہے، اس لئے صرف ان دو اور (مہر مثل اور کٹھ) کا ذکر اور مصالحت کی اہمیت سے بغیر کو خیار رجع کرنا مناسب معلوم نہیں ہوگا، اور امام صاحب کی طرف سے یہ وجہ بیان کرنا کہ وہ اپنے غلط ہونے کی وجہ سے اس بات کا بہت امکان ہے کہ انہوں نے اس عملی مصلحت کی بھی رعایت کی ہو (ماہ ۱۳۷۳) لیکن یہ دلیل بھی محض حدس ہے، جیسا کہ آئندہ آ رہا ہے۔

۳۔ باپ دادا کا حق منکھ و نامن اور معروف بہو ملائع رہوں اور انہوں نے میری دل سے کہہ کر یا غیر متفقہ میں کھان کھان کر دیا ہو۔  
بالا کا حق یہ کھان کھج ہو جائے گا میں اسے ظیاء بنو جن حاصل ہوگا (یعنی دل میں اس کا حق ہو گا کہ وہ یہ شے کھا کر نہیں کھاتا یا جتنی شے تو  
سوال نمبر (۵) کے ضمن میں ذکر کردہ تفصیل کے مطابق یہ الٹ ہے۔ رجوع ہو کر کھان کھان کر رہا کہتی ہے۔

[illegible][illegible]

جو تک آپ نے دھمتی کے بعد بیان کیا تو یہ امر قہر مٹری میں گیا کہ اگر باپ اپنی مال لڑکی کا نکاح کر دے تو اس کو باپ  
 ہونے پر خیار بلوغ حاصل نہیں ہے، یہ کہ حضرت عائشہؓ کو خیار بلوغ سے مٹھل نہیں رہا (ابو مسعود ۳۲۷)۔

۲- اور ان کی دوسری دلیل یہ ہے کہ باپ کی شفقت و رحمت الہی لڑکے کے لئے کامل ہے اور وہ لڑکے سے  
 کہیں زیادہ اس کے مصالح اور مفادات کا ذمہ دار ہوگا، نیز باپ لڑکے کے مصالح اور مفادات کو اپنے قریب اور مشاہدات  
 کی بنا پر خود لڑکے سے زیادہ جانتا ہے اس لئے وہ افضل اور کامل لڑکی ہونے کے سبب اخصان سے کام لیا جائے تو یہ نتیجہ زیادہ ہوگا کہ  
 باپ نے لڑکے کی جملہ مصالح کو پیش نظر رکھے ہوئے نکاح کیا ہے۔ اس لئے ان کا کیا ہو ان کا بہر حال قابل یا نہی اور واجب تعمیل  
 ہونا چاہئے اور اسے خیار بلوغ کے ذریعہ نہیں کرنے کا حق نہ ہو گا چاہئے، اور داد کا حکم بھی شفقت اور ولایت کا حصہ نہیں باپ جیسا ہے،  
 لیکن مذکورہ عوارض (فاقص صحت، حاجت اور معروف و معلوم) کی وجہ سے مصالح کی حمایت نہ کرنا ظاہر ہے اس لئے ان عوارض  
 کی موجودگی میں اگر انہوں نے غیر نکاح اور برائے شے سے کم پر نکاح کر دیا ہے تو بلوغ کے بعد لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہوگا۔

**دلائل کا جائزہ:**

۱- حضرت عائشہؓ کا نکاح سے پہلے دل کرنا کہ یہ ولایت لڑکی کا باپ یا دادا اسے جوتان کہہ ہے اور لازم و فائدہ ہوگا اس  
 میں خیار بلوغ حاصل نہ ہوگا، گزار ہے، یہ عقد خیار بلوغ ایک اختیار ہی نہیں ہے اس بات کا کہیں ثبوت نہیں ہے کہ حضرت عائشہؓ خیار  
 بلوغ کا حق استعمال کر رہی تھیں لیکن چونکہ ان کے والد کا کیا ہوا تھا اس لئے اس حق کا استعمال نہیں کر سکتی تھیں، نیز منسوخ  
 حضرت عائشہؓ کو خیار بلوغ کی اطلاع نہ دینے کو یہ نہ تھی کہ یہ حق اس پر تھا اور یہ بات لڑکے کو والد کے لئے نکاح کا حق نہ ہے  
 کا اختیار نہیں ہے، یہ بھی ضعیف ہے، کیونکہ آیت نکاح کا رد اسل حالہ کے جب ہوا تھا کہ رواج مطہرات بھی محسوس کر رہی تھیں اور نطفہ  
 میں زیادتی کا حکم تھا اس کے خلاف اس کے لئے ایک حکم مٹری کی ضرورت تھی، لہذا یہ قیمت نازل ہوئی۔ اگر یہ عوارض پیش نہ آتا تو اس  
 آیت کی ضرورت بھی نہ ہوتی، بعد ازاں میں حضرت عائشہؓ کا نکاح اور اس کے بعد ان کی دھمتی کوئی عارضہ نہ تھا اور نہ ہی وہ پہلا نکاح  
 کے قابل کوئی عارضہ تھا، یہ معاملہ اس وقت عارضہ نہ تھا کہ جب حضرت عائشہؓ زہست آونے سے نکاح لیا، اس وقت تک یہ امکان نہ تھا کہ نکاح  
 سے اور میں غرض سے یہاں جائیں گی، اس وقت یہ واقعہ پیش نہ آیا، اس لئے اس وقت سے اس وقت تک اس کے سے سوال حاصل ضرورت بھی نہ تھی  
 اور اس وقت مصدقہ راجحہ کی بھی پابندی حضرت عائشہؓ کو مٹھل کر دینے کے یہ نکاح تھا کہ والد کا کیا ہوا تھا اور والد کے لئے نکاح  
 میں نہیں ہوا تھا تھا ہے، میں یہاں مصدقہ راجحہ ان سے متعلق ہے تو جو کہ اس کے استدلال بھی صحیح ہے۔

۲- اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ باپ اپنے لئے ہونے کا حق و مال شفقت کی بنا پر قابل حق قرار دیا جاتا ہے، اس  
 حاجت صحت و غیرہ ہونے کی صورت میں چونکہ شفقت کی ہے اس لئے وہ ان قابل حق قرار دیا جاتا ہے، یہ جائز نہیں اور نہ اسے  
 ناقص سے پہلی وجہ سے کہ اس میں ایسا کسی حکم مٹری نہیں ہے، لیکن قریب اور مشاہدہ کی بنا پر یہ حکم اس میں نفاذ کا امکان



بہر حال ہوتی ہے۔ دوسرے یہ کہ جس طرح باپ اور ابا النبیؑ والد کے حق میں وہ فرما لفظ ہیں اسی طرح وہ ایک والد کے حق میں بھی وہ فرما لفظ ہیں۔ نیز باپ یا والد اور والدہ کی کاٹھن کروڑوں روپے نکاح کو غیر لازم والد غیر ہدف کیس قرار دیا جائے گا۔ اس کی رضا مندی کو ضروری کیوں قرار دیا جائے گا؟ یہ کہ بھرت بات بھی قابل غور ہے کہ جسوں میں لڑکی کی عمر بڑھتی چلتی ہے اور وہ جوانی کی حوصلوں میں قدم رکھتی ہے تو باپ اپنی لڑکی کے لئے زیادہ محتاط اور فکر مند ہو جاتا ہے۔ لڑکی کے لئے اس کی عیث و شفقت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جس کا تقاضا ہے کہ بھرت نکاح بھی اگر باپ دادا اس کی رضا مندی کے بغیر کر دے تو اسے لازم ہو جائے گا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے نہ بھرت والد کے بارے میں یہی حکم کیوں لگا دیا ہے۔

بحث کا تجزیہ:

حق بات یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے پیش کیا جانے والی یہ دلیل کہ باپ اور دادا (جو شفقت و عیث میں باپ بھرت کی طرح ہے) کی شفقت و عیث کے لئے زیادہ ہوتی ہے۔ ہر ماں پر ان کی ولایت مکمل ہوتی ہے اس لئے والدہ کو خیال ہونا نہیں۔ یہ کیا حکم ہے جس کا ثبوت نہ قرآن سے ہے نہ روایت کوئی حدیث یا قائل کا بیان درج ہے، بلکہ کتابت یہ ہے کہ ماں کی حیثیت مکمل خدائی اور مکمل ہے جس کی بنیاد حضرت ام البنی اور قرآن مجید میں ہے۔ لیکن اگر ماں کی حیثیت خدائی کے کم تیار فقہاء کے کرے کہ ماں کی روایت میں بھی ولایت ہو۔ باپ اپنی بائیں والدہ کی مصلحت کے خلاف کام نہ کرنا ہو۔ لیکن اگر ماں نے بائیں والدہ کی مصلحت کے خلاف کام نہ کرنا ہو۔ اور ماں اپنے والدین کی ولایت کا اظہار استہوار کرتے ہیں تو پھر اس کا تیسرا تجربے سے جتنے کتب ہوگا۔ غرض فقہاء کے یہ والدہ کی مصلحت میں غیر مذکور چیزوں میں باپ والدہ کے لئے ہوتے نکاح کے لازم ہونے کے لئے چوتھیں دلیل لگائی ہیں کہ باپ دادا میں معاملات میں غیر امین نہ ہوں، فاسق اور ناپاک نہ ہوں جسے فقہاء کی اصطلاح میں مصروفہ، سوء الادب، فاسق، سبک اور ناجن سے تعبیر کیا جاتا ہے (نہائی، ۲۷، ۳۳) اور اس کی تحصیل حنفی نمبر (۱۶) اسے صحیح میں آ رہی ہے۔

گندہ مضامین کا معاملہ یہ ہے کہ باپ اور والدہ دوسرے اہل علم کے نکاح میں فرق نہ کرنا چاہئے، خیال بالبرہ و بھرتی کے نکاح میں مطلقاً شامل ہوئے چاہئے، کیونکہ جو حضرات اس میں فرق کے حامل ہیں ان کے پاس عمر نہیں۔ یہ صرف زمانے کے مانت ہیں، والدہ علم۔

(بعضی جن الذین فاسق)

نیز ولایت لڑکا نکاح دینی نے اس کا بائیں، گندہ اندیشی کہہ بائیں لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو وہ نکاح صحیح نہ ہو سکتا ہے بشرطیکہ یہ نکاح باپ اور والدہ کے علاوہ دوسرے اولیاء دینے کیا ہو اس مسئلہ میں باپ والدہ کے لئے ہوتے نکاح اور دوسرے اولیاء کے لئے ہوتے نکاح میں فرق اور ہم درم کا فرق ہے۔ اما شرائط للزوم: فالواقع علیہ ان یكون الولی علی النکاح

الصغير والصغيرة هو الأب والجد. فإن كان غير الأب والجد عن الأولاد كالأخ وقسم لا يلزم النكاح حتى يثبت لهما النكاح بعد البلوغ (بفتح الميم) (١٢٠).

معجزات: آدنی تھا تو ہی قدر مرہہ نکلے جی:

اردہاپ دادا کے بعد بھائی، پچا، خیر کو تہنیت، حق و عدالت سے مرعوب ہے۔ مرہوہ دادا کے بڑا بیٹا، بلکہ حق کا حکم ہے۔  
یعنی اگر آپ دادا کے سوا کوئی دوسرا اولاد، یعنی لڑکے یا لڑکی کا غیر کلہاں نکاح نہ ہے، تو ہر شخص، فاضل کے ساتھ مسترد کر دے۔ تب تو راج  
بگلی کی ٹھکانہ ہوتا تو اس نے کیا ہے، یہی خبر فرمائی ہے۔

ابن کثیر کے ساتھ ہر مشرک پر کیا تو کس وقت تھانے لگے (۱) اور جانے لگے کہ انہیں کھانا ملے گا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی زبانیں کھلنے پر  
 اختیار ہو گئے کہ اس تھانے کو جان بکھری کر انہیں (۲) اور انہیں (۳)۔

{مِنْ لَمَّا عَمَّا، اِنَّ، قُمْرِ}

باللہ نئی کاٹھار گر آپ یاد دلائے کہ دیا ہے تو یہ ٹال بھیج کر دانا ہے جس کا ٹال کے بعد لڑکی کو حق کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ تو وہ ٹال کو مٹا کر کیا ہو اور غیر کٹھن ہو، اور مہر چل چکا ہو کہ ہو، مہر نہیں نہیں، اس شخص کے ساتھ حق کیا ہو۔

مگر غیر کہ ہم باپ یا والد کے کفار کے کلمے کو لازم ہونے کو دہرائیں۔ ایک یہ کہ باپ و دادا نے غلو کی حالت میں کفار کے کلمے کہا، اور دوسری طرف یہ کہ باپ یا والد حضرات بدوالات اختیار نہ کرے، اگر ان کو آخر حواس میں سے کوئی ایک کلمہ شرط باپ یا دادا میں نہیں ملے، اگر ان کو غیر کلموں میں یہ کفار کا معنوی نہیں بلکہ باطل ہے (تھیل کے لئے دیکھئے) یا جی (شرط کلمہ ۱۶۷)۔

ماہانہ ملائی کا شراج اگر اس وقت ہمارا کے مظاہرہ دوسرے ادا کیا، تو غیر محفوظ رہا جس میں ہمیں تامل کے ساتھ کیا ہے تو یہ باتیں  
 باتیں ہے مشفقہ کی نہیں ہو۔

اور اگر کچھ سناؤں کے علاوہ دوسرے اولیاء نے ان کا غلط فہمی کا علاج کھوس کر نہیں کیا تو یہ سناؤں ہی تھے جو ان کا غلط فہمی کو درست کرنے کے لیے تھے۔

وإن كان الزوج أي غير الأب وأبوه لا يصح النكاح من غير كفء أو يثنى لأخت أصلاً.... وإن كان من كفء و أمهر مثل صح وتكن لهود أي تحميم و صبرة... عولر النسخ... بالفلو أو العلم بالنكاح بعده (أما إذا لم يكن له كفء أحد).

(موز) ما عندنا طرحة من النهر،

## زمانہ تا باقی کا نکاح اور اس نکاح کا نسخہ

اس مسئلہ پر ہم فقہاء کرام متفق نظر آتے ہیں کہ باطن لڑکے اور لڑکی کا نکاح ہو سکتا ہے مگر یہ نکاح وہ غرض نہیں کر سکتے کیونکہ جب تک یہ باطن نہ ہو جائیں شریعت نے کوئی بھی عقد کرنے کا اختیار ان کو نہیں دیا ہے بلکہ ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے، چنانچہ ان کا باطن لڑکے لڑکی کا نکاح بھی ان کے اولیاء ہی کریں گے۔

البتہ کنہ اولیاء کا باطن کا نکاح کرنے کا اختیار ہے یہ مسئلہ مختلف ہے۔

چنانچہ حضرت امام مالک اور مشہور روایت کے بموجب امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ صرف باپ کو یہ حق حاصل ہے، اس کے علاوہ اور کوئی باطن کا نکاح نہیں کر سکتا۔ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ باپ کی طرح دلا بھی باطن کا نکاح اپنی صوابیہ سے کر سکتا ہے مگر امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک چونکہ قاضی کو ولایت نہیں ہے، ہاتھ دنگہ ان کے نزدیک "ولایت قرابت" کے لئے حالت شرط ہے، اس لئے اگر باپ اولیاء قاضی یا جرحوں کے قواب یہ حق ان کو نہ ہوگا۔

حضرات احناف کے نزدیک باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کو بھی باطن کا نکاح کرنے کا اختیار ہے، ہاتھ دنگہ جرح اولیاء کا باطن پر "ولایت قرابت" حاصل ہے۔

لیکن اب سوال یہ ہے کہ باطن لڑکی کا نکاح کر دیا گیا مگر وہ اپنے نکاح سے خوش نہیں ہے قواب یہ لڑکی اس نکاح کو نسخ کر سکتی ہے کہ نہیں؟ یہ کس ولی کے نکاح کو نسخ کر سکتی ہے؟

چنانچہ حضرت امام ابو حنیفہ جو یہ فرماتے ہیں کہ باطن کا نکاح کسی بھی ولی نے کیا ہو پس وہ لازم ہو جائے گا، باپ باطن ہونے پر کسی طرح کا کوئی نسخ کرنے کا حق لڑکی کو نہ ہوگا (فقہ علی الحدیث، باب برہمہ ص ۴۸)۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ و امام محمد اس مسئلہ میں تھوڑی تفصیل کرتے ہیں اور جرح فرماتے ہیں کہ اگر باپ دادا نے یہ نکاح کیا تھا تو قواب لڑکی مطمئن ہو جائے وہ اس کو باطن ہونے پر نسخ نہیں کر سکتی ہے۔

اسی مسئلہ کے اندر بہت عتیق افہام بسیار کے بعد ایک تیسری رائے کاخی شریع کی ملی ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے۔

کاخی شریع فرماتے ہیں کہ اگر باپ نے عی نکاح کیا ہو اپنی باطن اولاد کا جب بھی باطن ہونے کے بعد ان کا اختیار ہوگا کہ وہ باپ پر اپنے نکاح کو نسخ کر لیں یا اپنی رکھیں۔

إلا أن روح الرجل ميت أو ميتة فالحجاء لهما إلا شك (مسند ابن ابی شیبہ ص ۳۸)۔

واضح رہے کہ حضرت کاخی خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق کے دور سے لے کر حضرت علی کے زمانہ تک پہلے صحابی موجد کی میں منصب قضاء پر فائز رہے ہیں، اور یہ بات کتاب ملت پران کی گہری نظر پر ابن کی حرا جغرافیہ کی اور صفحہ کی حق دلیل ہے۔



ماٹھیری اور چاہی میں ہے:

لأن زوجهما الأب والجد فلا خيار لهما بعد بلو فلهما وإن زوجهما غير الأب والجد فللكل واحد منهما الخيار إذا بلغ إن شاء ألام على النكاح وإن شاء فسخ وهذا عند أبي حنيفة ومحمد ومشروط فيه القضاة (ماٹھیری ص ۳۵۵ بہار ص ۲۹۵)۔

میں اگر باپ دادا نے شادی کرائی تو بلوغ کے بعد ان دونوں کو خیار حاصل نہ ہے گا، اور اگر باپ دادا کے علاوہ نے شادی کر لی ہے تو دونوں میں سے ہر ایک کو خیار حاصل ہو گا، جب اس کو خبر ہو چکے کہ اگر چاہے تو اپنے تین کو قائم رکھے اور اگر چاہے تو حج کرے، یہ طریقہ تین کے نزدیک ہے، اور اس میں قضاء کی شرط لگائی گئی ہے۔

(مولانا فرحت الحقار فلسفی)

زیر روایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی ہاتھی کے زمانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن ہو کر خوش نہیں ہے تو اس نکاح کو لڑکی طع کر سکتی ہے، اس سلسلہ میں باپ دادا کے کہے ہوئے نکاح اور دوسرے اولیاء کے کہے ہوئے نکاح میں کوئی فرق نہیں ہے۔

دراصل بعض روایات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء نے ہاتھ بچوں کا نکاح کیا اس بنا پر بعد بلوغ نکاح باقی رکھنے یا رد کرنے کا اختیار باگیا۔ خود آپ ﷺ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی حالت میں کیا اور ہاتھ ہونے کے بعد خیار رکھا، لیکن اس روایت سے قطعی خیار کا ثبوت ہوتا ہے، خواہ باپ دادا یا دوسرے اولیاء ہوں۔ اختلاف نے جو باپ دادا اور دوسرے اولیاء کے درمیان فرق کیا ہے وہ ایک قیاس ہے کہ باپ دادا چونکہ افریقہ ہوتے ہیں بچوں کے حق میں، اور وہ ان کے حق میں اطمینان رکھنے کا انتخاب کریں گے، اس لئے وہ نکاح لازم ہو گا، دوسرے اولیاء چونکہ افریقہ نہیں ہوتے ہیں اس لئے ان کا کیا ہوا نکاح لازم نہیں ہو گا اور بعد بلوغ خیار حاصل ہو گا۔ باپ دادا اور دوسرے اولیاء کے درمیان جو فرق کیا گیا ہے یہ ایک قیاسی چیز ہے، روایت سے ایسی کوئی قیاس دلیل نہیں ملتی ہے، اس لئے خیار بلوغ کے سلسلہ میں باپ دادا اور دوسرے اولیاء سب برابر ہوں گے، بلوغ بعد بلوغ ہاتھی میں کہے گئے نکاح کو طع کرانے کا حق ہو گا۔

(مولانا فاضل عالم فلسفی)

کیا لڑکی نکاح طع کر سکتی ہے؟

ہاتھ لڑکی کا نکاح اگر اس کے باپ دادا نے کر لیا ہو تو لڑکی وہ نکاح طع نہیں کر سکتی، لیکن اگر اب دادا کے علاوہ کسی رشتہ دار نے نکاح کر لیا ہو تو ہاتھ ہونے کے بعد اس کو طع نکاح کا اختیار ہو گا، چنانچہ علامہ برہان اللہ حیدر نے بیان کیا ہے کہ:

تاریخ اور بیگانہ کا نام نہ لیا تو باقی ہونے کے بعد ان کو اختیار نہیں حاصل نہیں ہوگا۔ لیکن اگر  
 یہ مسئلہ گفت و شنید کے واسطے ہیں ان دونوں کے نتائج کرانے سے نتائج لازم ہو جائے گا جیسا کہ باقی ہونے کے بعد  
 کے مسائل کے نتائج کرانے کے لئے لازم ہو جاتا ہے لیکن اگر باپ و دادا کے علاوہ کسی نے ان کا نتائج کر لیا تو باقی ہونے کے  
 بعد ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔

(مسند احمد، الحق صہیلی)

تاریخ کے مسائل کے نتائج کرانے کے لئے لازم ہو جاتا ہے یعنی جو نتائج  
 باپ و دادا کے نتائج کرانے کے لئے لازم ہو جاتا ہے وہاں باقی ہونے کے بعد ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔

اور صرف میں الیہ۔۔۔ الاختیار لسلطہ او نظمہ لاجوز علیہ اجماعاً (مجلد ۱ ص ۱۰۹)  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔

اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔

(امام احمد، شہید فاضل)

اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔

اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔  
 اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا اور یہی تو حقیقت ہے کہ ان کے نتائج کو باقی نہ لیا تو باقی نہیں رہتا۔

(امام احمد، شہید فاضل)

۱۔ کانچہ (۱۱۱) اس کی باقی کے زمانہ میں کیا ہے تو وہ کانچہ نہیں نکلتی خواہ وہ اس سے طعن اور خوش ہو جائے۔  
 ۲۔ کانچہ (۱۱۲) اس کا کانچہ یا ہے تو یہ صورت ہم طبعان اگر چاہے تو چکر نکلتی ہے (۱۱۳)۔  
 ۳۔ کانچہ (۱۱۴) اس کے علاوہ اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۱۵)۔

(مولانا محمد صدر عالم قاسمی)

باقی کے زمانہ میں کئے گئے کانچہ کو چکر کرنے کا حق

۱۔ کانچہ (۱۱۶) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۱۷)۔  
 ۲۔ کانچہ (۱۱۸) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۱۹)۔

(ملکی ضیاء الحق قاسمی)

نور کی بیوی کے بعد کانچہ کو چکر کرنے کا حق نہیں

۱۔ کانچہ (۱۲۰) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۲۱)۔  
 ۲۔ کانچہ (۱۲۲) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۲۳)۔  
 ۳۔ کانچہ (۱۲۴) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۲۵)۔

۱۔ کانچہ (۱۲۶) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۲۷)۔  
 ۲۔ کانچہ (۱۲۸) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۲۹)۔  
 ۳۔ کانچہ (۱۳۰) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۳۱)۔

۱۔ کانچہ (۱۳۲) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۳۳)۔  
 ۲۔ کانچہ (۱۳۴) اس کے کانچہ یا نہیں فاضل کے ساتھ کانچہ کرنے کی صورت میں یہ کانچہ فاضل  
 نہیں نکلتا ہے (۱۳۵)۔

ولزم الشكاح ولو بمن لمحتل بنفس مهرها وزادها مهره لو زوجها وهو مكحول... وکذا لو كان  
مكحولاً ولو بها من فاسق أو ضار أو قبيح حرمها ديناً لظهور سوء الاعتبار (درکار باب اولیٰ)۔

۳- باقی صحتک نہ ہو لیکن سودا صحتی اور بدتیر نہ ہونے کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ وہ بے باگ و بے حیرت عاقل ہو،  
اگر وہ قاتل صحتک ہو گا تو اس طرح کا نکاح جائز نہ رہا۔

مثلاً پاپ اور بد اس قسم کے کہ لی جن گناہوں کا کیا ہوا نکاح لڑکی صحتک نہیں کر سکتی ہے اس لئے کہ پاپ اور بد اس کے لئے ہورائے  
کی جتنی اور کامل شفقت ہوئی ہے جو دوسرے مادیات کے لئے نہیں پائی جاتی ہے۔ پاپ اور بد اس نکاح کے صحتک یا خرابی کو دوسرے مادیات  
کی نسبت زیادہ جانتے ہیں مادیات دونوں نے اگر کسی عاقل و ذکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح بھی ایسا جیسا کہ لڑکی نے خود اپنے نکاح مادیات  
کے بعد کیا ہوا۔

۴- دلی کی دوسری قسم ہے جس کا کیا ہوا نکاح ہر حال میں نافذ نہیں ہو گا بلکہ تماس نے لڑکی کا نکاح کنو میں ہوا ہر قسم پر کیا  
ہے اور لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش ہے تو نکاح نافذ ہو گا مگر لڑکی اس نکاح سے مطمئن نہیں ہے تو اس کا اس نکاح کو فتح کر دینے  
کا حق ہے اس لئے کہ وہ ایسا دلی ہے جس کے نکاح کامل شفقت نہیں پائی جاتی ہے اس لئے انتہاء کرام نے اس کے لئے نکاح پر  
جائز لڑکی کو بلوغ کے بعد اختیار دیا ہے کہ اگر وہ اس نکاح سے مطمئن اور خوش ہے تو ایک ہی وقت میں اس نکاح کو فتح کر سکتی ہے اور  
اگر اس دلی (یعنی پاپ اور بد اس کے لئے) نے غیر کنو میں یا ضمنی قاضی کے ساتھ نکاح کیا ہے تو یہ نکاح سرے سے نافذ ہی نہیں ہو گا  
(درکے بعد صحتک باب اولیٰ)۔

نصوری، متعدد انتظار، علم قاضی





خیار بلوغ کا حق اور  
ولی مآبعت کے نکاح کرانے کا حکم

## اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- |   |   |
|---|---|
| <p>۲- قاری ظفر الاسلام قاسمی صاحب</p> <p>۳- مفتی کبیر احمد خاوری صاحب</p> <p>۶- مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب</p> <p>۸- مولانا رفیع احمد قاسمی صاحب</p> <p>۱۰- مفتی محمد علی عیسیٰ صاحب</p> <p>۱۲- مفتی شیر علی صاحب</p> <p>۱۴- مولانا راشد مسکن خاوری صاحب</p> <p>۱۶- مولانا عبداللہ خان صاحب</p> <p>۱۸- مولانا خورشید انور اعظمی صاحب</p> <p>۲۰- مولانا محمد روح اللہ امین صاحب</p> <p>۲۲- مولانا عبدالقیوم پالچری صاحب</p> <p>۲۳- مولانا ارشد احمد اعظمی صاحب</p> <p>۲۶- مولانا رفیع الرحمن صاحب</p> <p>۲۸- مولانا محمد اسحاق صاحب</p> <p>۳۰- مولانا عطاء اللہ صاحب</p> <p>۳۲- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی صاحب</p> <p>۳۳- مفتی جمال الدین قاسمی صاحب</p> <p>۳۶- مولانا عبدالرحمن پالچری صاحب</p> <p>۳۸- مولانا فیاض عالم قاسمی صاحب</p> <p>۴۰- مولانا محمد رفیع صاحب</p> <p>۴۲- مفتی ضیاء الحق قاسمی صاحب</p> <p>۴۳- مولوی وحید احمد بنگوئی</p> | <p>۱- مولانا تاج الدین سیف اللہ خاوری صاحب</p> <p>۳- مولانا خضر عالم خاوری صاحب</p> <p>۵- مولانا میر جان الدین شمس صاحب</p> <p>۷- مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب</p> <p>۹- مفتی نجم احمد قاسمی صاحب</p> <p>۱۱- مولانا ابراہیم خان صاحب</p> <p>۱۳- مفتی عبدالرزاق صاحب</p> <p>۱۵- مولانا خورشید احمد اعظمی صاحب</p> <p>۱۷- مولانا محمد امجد علی صاحب</p> <p>۱۹- مولانا مفتی محمد احسان صاحب</p> <p>۲۱- مولانا محمد شام الدین قاسمی صاحب</p> <p>۲۳- مولانا محمد امین صاحب</p> <p>۲۵- مولانا عبدالعظیم اصلاقی صاحب</p> <p>۲۷- مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب</p> <p>۲۹- مولانا عبداللطیف پالچری صاحب</p> <p>۳۱- مولانا خورشید عالم قاسمی صاحب</p> <p>۳۳- مولانا عابد عالم گیلانی صاحب</p> <p>۳۵- مولانا سعید احمد علی سیال صاحب</p> <p>۳۷- مولانا مراد الدین قاسمی صاحب</p> <p>۳۹- مولانا فرحت افکار قاسمی صاحب</p> <p>۴۱- مولانا محمد شاہ قاسمی صاحب</p> <p>۴۳- مولانا خلیف الرحمن قاسمی صاحب</p> |
|---|---|

## خیار بلوغ کا حق

اور ولی الہد کے نکاح کرانے کا حکم

سوال نمبر ۵۔ خیار بلوغ کا حق لڑکی کو تب تک حاصل ہوتا ہے اور کب ساقط ہو جاتا ہے؟ قریب ترقی  
زندہ ہوا ورنہ نہ دور کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہو گا یا نہیں؟

## جوابات

خیار بلوغ

(الف) شوہر دے ملائی کو خیار بلوغ اس وقت تک حاصل ہوگا جب تک کہ وہ نکاح پر اپنی رضا مندی کا اظہار نہ کرے۔  
خواہ یہ اکتھار بیان نہ کرے۔ چاہے وہ کسی ایسے محل سے دیکھ کر اس کی رضا مندی کا اظہار کرے جو چھتہ قاعدہ کے تحت ہے۔ چاہے اس کا  
مطالبہ وغیرہ۔ البتہ شوہر کی لڑکی کو اس سے پہلے ہی چاہے اس سے پہلے ہی کہہ دے کہ اس سے نکاح کرنا اس کا اختیار ہے یا نہیں۔  
بھی کہہ دے تو اس کا حق خیار ختم ہو جائے گا۔

ثم خيار الكفر بطل بالسكوت ولا يبطل خيار العلام مالم يفل رصبت او يحمى منه ما يعلم انه رصا.  
وكذلك العارية اذا دخل بها الروح قبل اللوغ وخيار البلوغ في حق السكر لا يمتد الى تحي  
المجلس (ماہنامہ الفتح ص ۱۵۵ ج ۱۰)۔

امام جوینیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک لڑکی خیار بلوغ کے حق سے والف نہیں تھی تو اس کا اقلیت کا بھی اقرار نہیں۔  
اور اس کا حق خیار ختم ہو جائے گا۔ لیکن امام محمدؒ کے نزدیک اس کا اقلیت کو نظر رکھا جائے گا اور جب تک وہ مسئلہ سے واقف نہ ہو خیار  
باقی رہے گا (نہجہ ما بین الامم ص ۲۰۰ ج ۱۰)۔

حقیقت یہ ہے کہ لڑکی زندہ نہ جہانت کے غم اور غم سے دور رہی کی رعایت کرتے ہوئے امام محمدؒ کی رائے پر اکتفا کرنا ضروری ہے۔  
ہوتی ہے۔

(ب) اگر قریب ترین دلاؤ نہ ملے ہو اور موجود بھی اور نہ ہو اور کا دل تاج کرے تو تاج دلی اقرب کی اجازت پر توقف ہو گا۔ یہاں تک کہ اگر تاج کے بعد دلی اقرب کی دو کات یا کسی دوسری جگہ قطعی صورت پیش نہ آئے۔ اب دلی قریب تر دلاؤ پر تاج بھی تاج کے مسترد ہونے کے لئے اس کی ادا ہونا اجازت ضروری ہوگی۔

فلو زواج الاہل حال تمام الاقرب لوائف علی اجارہ، ریزہ تحولت الوافہ یلہ لم یحز الا باحازہ بعد از تحول (دہلوی ج ۱ ص ۳۵۴)۔

لیختہ بعد از تحول دلی اقرب کی عمر کی اور ملاکات کے لگنے ہونے کے درجہ نہ دہر کا دلی تاج کر سکتا ہے، ایک تو اس صورت میں کہ دلی اقرب کا جب تک کہ جس کا شریعت معلقہ میں ہوتا ہے۔ شریعت معلقہ ہے یا نہ ہے اس مسئلہ میں توقف تو اس قدر ہے کہ دلی اقرب کی عمر کی جہاں سال میں ایک دن سے زیادہ کا فرق نہ ہو۔ یا امام قزوینی کی رائے ہے۔ متاخرین میں سے اکثر اس طرح کی رائے یہ ہے کہ سورت کی شریعت کے بعد در دلی پر ہونا دلی میں ملے گا۔ لیکن کیا ہے کہ آٹ کے بعد میں جب کہ سورت کے بعد یہ آٹ سے دیا گیا ایک روزہ بھی میسر نہ ہو گا۔ اور روزہ روزہ سے اسے تو کسی سے محاسب میں متکثر کی جاسکتی ہے۔ یہ تو قرین ناس نہیں ہیں۔ ایک اور قول یہ ہے کہ اگر دلی اقرب تاج دلی پر واقع ہو کر اس کی رائے حاصل کرنے تک ایک مناسب رشتہ ہاتھ سے چلا جائے گا تو اس کی نسبت کو شریعت معلقہ تصور کیا جائے گا۔ امام شریعت نے ہوسا میں اس کو بھی قبول کر دیا ہے۔ صاحب جہان نے اس کو ناف سے قریب تر کہا ہے۔ اور اقرب الی اللہ۔ اور ہاتھ میں کیا ہے کہ یہی کتب مشائخ کا قول ہے۔ بلکہ مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص شریعت میں رہ جائے ہو تو اس کو بھی نسبت معلقہ ہی سمجھا جائے گا۔ اب دلی تاج ہوا۔ ۱۹۰۳ء

(۱۹۰۳ء)۔ فی زمانہ یہ دلی تاج کی رائے مسترد ہوئی ہے۔

دوسرے قول اقرب مناسب رشتہ کو بھی خواہ خواہ اور کرے تو دلائل کا حق اس سے قطع ہو جائے گا۔ اور ایک قول کے مطابق صرف تاجی و سلطان اور ایک قول کے مطابق اس کے بعد بھی قریب تر دلی ہو گا۔ اس تاج لڑکی کے تاج کر کے کا ہو گا۔ طائیفہ کی رائے اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے (پچھلے، ج ۱ ص ۲۱۹، ۲۲۰)۔

(مولا سادات الحدید، ص ۶۱، ج ۱ ص ۶۱)

تو اس لئے کہ اس کے باطن میں ہی سے نکلتا تو باطن کرے گا کہ اگر کسی دوزخ سے نکلتا یا تو اس میں اصل پایا گیا جو اس تاج سے رخصت ہوا۔ مگر تاج کر کے تو پھر خدام مل کر ہو گا (لا حظ ہو: جلد ۱ ص ۲۱۹، ج ۱ ص ۲۱۹، ج ۱ ص ۲۱۹)۔ قریب تر دلی کرے گا۔ جو ہے۔ نہ سہ دور کے دلی کا کیا ہو گا۔ لیکن اس صورت میں کہ اگر کسی دوزخ سے نکلتا یا تو اس میں اصل پایا گیا جو اس تاج سے رخصت ہوا۔ مگر تاج کر کے تو پھر خدام مل کر ہو گا (لا حظ ہو: جلد ۱ ص ۲۱۹، ج ۱ ص ۲۱۹، ج ۱ ص ۲۱۹)۔

فان كان احدهما ارب من اهر فلهذا يجوز لكاح الاقرب لا الاعد تعلم لو واخر لا ادا كان  
 بالاقرب حيا حية منقطعة فكاح الاعد يجوز اذا وقع قبل حله الاقرب (الرد المحتار ج ٢ ص ٣٣٣)۔

گھر کی شہادت اختلاف ہے کہ نسبت حلقہ کی ہو یا کہ ہے۔ تجربہ میں ہر قوم ہے کہ گھر کے پاس سے ان کے وطن پر سال میں  
 ایک سے زائد بھیج سکتے ہیں تو وہ نسبت حلقہ میں ہے، مادہ گھر سال تک یا کسی یا کچھ ہیں تو نسبت حلقہ ہے۔

ولي المهر به والمهر صحيح ان الفوا انما اذا كانت تصل في السنة غير مرة فليست بمنقطعة وان كانت  
 لا تصل الا مرة فهي منقطعة۔

قاضی نے سمجھے ہیں کہ بعضوں نے نسبت حلقہ کی تھی، ایک ماہ کی مسافت سے اور بعضوں نے ایک ماہ کی مسافت  
 سے کی ہے۔ معاذ کہنے سے کہ مسافت کو معیار قرار دیا ہے۔ والاعد التزويج بعبء الاقرب اسقاطا القصر (مکرمہ کا فی  
 علیہ لکھنؤ ۱۲۱۶) کی یہ ترمیمی کہی گئی کہ ہر سال سے بھی ہو سکتی ہے۔

ولي التكرير والصحيح ثلاثة ايام والاعطاء وهي مسدودة سفر وله يفتى (الرد المحتار ج ۲ ص ۳۳۳)۔  
 مذکور انہیں اس صحت میں ہے کہ قریب تر ولی موجود ہو سکتی ہو، اگر موجود ہو تو کسی مجلس میں موجود نہ ہو تو کسی مسافت قصر سے

کم پر ہوتی ہے۔ کیا ہر اولاد ولی اقرب کی اجازت پر ساق ہوگا، بشرطیکہ باطل دلائے سے ہو (الرد المحتار ج ۲ ص ۳۳۳)۔  
 یہی حکم لکھی جاتی ہے (۱۶۵۱) میں بھی لکھا ہے۔ قریب تر ولی کی ہر حد کی حد سے کہے ہوئے شارع کے سلسلہ میں اہم ایک

کے جس خوال میں بیٹھ کر یہ شارع باپ کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو تو اول شارع قول دینی، جہاں شارع قول طاعت: ارب کی  
 صوابیہ پر محمول ہوگا۔ حضرت ام شامی کے نزدیک یہ شارع متفقہ ذی خوال باک ہو یا شیبہ

فانما ينفذ فيها قول مالك، لقوله قال ان زوج الاعد مع حضور الاقرب فان كاح ميسوع، وروى  
 قال: النكاح جائز، وروى قال: لا اقرب ان يجوز او يسخر وهذا الخلاف كله عندنا فيما عدا الاب في  
 ايه... وقال الشافعي لا ينفذ احد مع حضور الاب لا لي يكر ولا في لب (رد المحتار ج ۲ ص ۳۳۳)۔

واجب ہو گا کہ اگر اس کے خلاف نہ ہو تو قریب کے حکم کے انکار کے باعث ہے، انکار کی یہ تقریریں ہیں: ہے۔ نہ جب حکم  
 شرعی ہو یا حکم شرعی نہیں، مگر یہ کہ جو دلائل سے خودوں کا حق ہے یا اللہ کا اور جس اہم نے یہ کہا کہ قریب حکم شرعی نہیں تو ان کے نزدیک  
 اہم کا کیا ہوا؟ شارع اقرب کی موجودگی میں حکم ہے، اور جس نے حکم شرعی مان کر ولی کا حق قرار دیا ان کے نزدیک بھی شارع متفقہ  
 ہو جائے گا۔ مگر جس نے فقہی شرعی مان کر حق اللہ کا قول کیا ہے ان کے نزدیک متفقہ نہ ہوگا۔ طہارہ قرطبی کی ایک تحریر بدیع المجدد  
 (۱۵۲۲) میں موجود ہے اسی کا ترجمہ اہل میں بھی کیا گیا ہے۔

(فقاری ظفر الاسلام غنسی)

## خیار بلوغ کی حد اور سقوط کی مدت:

اس سائل کے دائرے میں ایک یہ کہ خیار بلوغ فاقہ لڑکی کو تک تک حاصل رہتا ہے اور تک تک خیر ہو جاتا ہے؟ اور اگر ایسا ہے کہ قریب ترولی زندہ ہو اور نہ اور اسے اس نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر یا تو یہ نکاح اور نافذ ہو گا یا نہیں؟ اگر قریب اور اس حصے کے احکامات معلوم ہیں:

### باکرہ کا خیار بلوغ

سوال کے پہلے حصے کے متعلق فقہاء احناف کی رائے یہ ہے کہ باکرہ لڑکی جس حد میں واقع ہو وہ خود نافذ ہوتا ہے۔ اس لیے اس کا نکاح کرنا درست ہے۔ اور اس نے نہ کوئی اختیار ہے اور جس کی چاہے وہ بھی اس کی طاعت نکاح پر نافذ ہوتی ہے۔ بلوغ ختم ہو جائے گا۔

وسكون الكبر دهاء ولا يفتد عهدها، بل هي آخر المجلس (الترغيب والرهبة: ۱۱۷)۔

مجلس فقہاء اقصیٰ و الامتداد کی رائے ہے کہ خیار بلوغ فاقہ لڑکی سے اختتام تک رہتا ہے، مگر اس واقعہ اس کے بعد ایک دوسرا مرحلہ پیش آتا ہے۔ اس کو فوراً گواہ نکاح کرنا چاہئے اور لڑکی کو اس سے اس کے ہمارے لڑکی کی بلوغ ہوئی ہو۔ آپ لوگوں کو گواہی دینی ہو۔ اس لیے اپنی باجی کا نکاح نکاح کرنا چاہئے اور اس کو مان میں نہ ہوں اور اپنی سے اور نہ لڑکی اور سے چند امور تک گواہ نہ ہوگی۔ خیار ساقط ہو جائے گا اور یہ مدد مستحق نہیں سمجھا جائے گا (الترغیب والرهبة: ۱۱۷)۔

اب رہی یہ بات کہ اگر باکرہ لڑکی کو اپنے نکاح کا حکم ہی نہ ہو اور بلوغ کے بعد لڑکی کے بعد تک یہی یہ اطلاع نہ ہوگی تو بعد اطلاق اسے خیار بلوغ حاصل ہو گا یا نہیں؟ اس کے متعلق صاحب جہاد و دیگر فقہاء نے مسامتہ کی ہے کہ باجی کی وجہ سے وقت طرد اطلاع خیار بلوغ حاصل ہو گا۔

### ثیبہ کا خیار بلوغ

ذکرہ بالا حکم باکرہ لڑکی کے لئے ہے لیکن ہالہ فیہ لڑکی کو بلوغ ہوئے کے بعد اس وقت تک خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے جب تک کہ وہ اپنی باجی سے کسی شوہر کی رفاقت پر رضامندی کا اظہار نہ کر دے (جہاد: ۱۱۷)۔

راقم کا خیال ہے کہ جس مسئلہ میں ثیبہ کی طرح باکرہ کو بھی اس وقت تک خیار بلوغ حاصل ہو جاتا ہے جب تک کہ وہ اپنے باجی رضامندی کا اظہار نہ کر دے، فقہاء نے باکرہ اور ثیبہ میں جو فرق کیا ہے اس کی بنیاد نہیں بلکہ کھلی جہاد ہے۔ جو جو امور میں ان خصوصیتوں پر مبنی ہے اس سے حریم و حرمیت کی نہ مسمیٰ، اس لئے باکرہ کے لئے بھی رضامندی پر صرف قبول یا مصلح آجائے کے بعد ہی خیار بلوغ ساقط ہو جائے۔

## خیار بونہ اور ہندوستانی معاشرے کا عمومی جہل

اس جگہ ایک پیچیدہ مسئلہ یہ پیش آتا ہے کہ اگر ان بزرگوں کو خود ہاکرہ ہوں یا شیہ اگر خیار بونہ کا طبعی سے اور ہندو طبعی سے طبع ہونے کی وجہ سے اس اختیار اور حق کو استعمال نہیں کیا اور اس سے ایسا عمل صادر ہو گا جو دھرم کے درمیان جان بوجھ کر گناہ ہے تو کیا یہ حق ملے گا یا نہیں؟

اس سے متعلق فقہانی رائے یہ ہے کہ جہل ضرور نہیں ہے۔ اس لئے اس کی وجہ سے یہ حق نہیں ملے گا مگر ملاحظہ فرمائیے کہ ہندو لاء کا ازم ہو گا صاحب شرع کا یہ کہتے ہیں۔

(ولا تعذر الجہل للہ والجهل ليس بعذر في حلقها (شرع وقہ ۱۰۰) صاحب ۱۰۰) ایسے اس صاحب میں یہ رائے پیش کرتا ہے والدہ ادا دار لعلہ للہ تعذر الجہل (۱۰۰)۔

پس اگر فقہ دلی اس رائے اور دلی کا عمل سے ساتھ ساتھ یہاں ہے تو یہ واضح ہو جائے گا کہ اس مسئلہ فی دلی نہیں نہیں بلکہ یہ محض ایک اجتہاد دلی ہے۔ یہ وہ عرف اور عادات دینی کے ساتھ صاحب چاہے کہ وہ یہ کہتا ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں نہیں ہر دین سے اس سے یہ معلوم ہو گا کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ اس کو طہر داتا جائے گا اور اس کی بات کو نہیں مانتی ہے۔ یہ وہاں جیسے ملک میں جو دین اسلام نہیں ہے وہاں صاحب بدلتا ہو جائے اور اپنی ہمارے ملک کا حکم دے کرے یا دلی یا مکمل ہے جو دین اسلام دلی سے ملتا ہوتا ہے کسی عمل کی وجہ سے اس کا حق دلی ہے کہ اور اسے خیار بونہ کا طبعی صاحب تک نہیں ہو گا اس وقت تک یہ حق ساقط نہیں ہو گا۔

## دلی اقرب فی وجود دلی میں ولی بعد کا کیا ہو گا نکاح

سوال ہے کہ اگر دلی اقرب فی وجود دلی میں ولی بعد سے نکاح کرے یا نکاح کا کیا حکم ہو گا؟

اس مسئلہ میں فقہاء دلی رائے ہے کہ یہ عقد نکاح دلی اقرب فی اجازت پر موقوف ہو گا اگر وہ اجازت دے دے تو نکاح نافذ ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

والدہ دلی اقرب فی وجود دلی بعد کا کیا ہو گا نکاح نافذ ہو جائے گا (فتاویٰ ص ۱۵۵)۔

(عولانا طہر عالم مدوی)

اسی لئے واضح ہونے کی اپنی ماحولی ضروری ہے۔ تاکہ ہم کو دلی حق قائم ہو جائے گا (تفصیل کے لئے دیکھئے فتاویٰ ص ۱۵۵)۔

ماہر فقہی مباحثوں سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ "خیار بونہ" سے کافریت اور لامذہبی طرز نہ بنے گی اور خیار ساقط ہو جائے گا۔

لیکن جہادِ غیرِ دہ سے خارج ہو گا ہے کہ یہ من مقامات کے لئے ہے۔ یہاں ان کا مشرعاً چھیننے کے خوب مواقع تھے، مگر کسی اس نے نہیں  
 ٹھیکے یہاں تک کہ خاص صورتوں سے تحقیق مساکین بھی نہیں چائے، لہذا لاطمی، کوئی اور غفلت کی دلیل ہوئی، بطور تہہ ہوئی (دوم  
 ۱۳۸۶ء، ذی الحجہ ۱۴۰۸ء)۔

[لیکن جو دار دارنا سلطان ہو، دار الحرب ہو، یا دار الحرب کی شے کو یا حربہ دار، دار امن و غیرہ ہو، یا ایسے حالات میں اس کی  
 پروردگی ہوئی جہاں وہ جہاد کی سخت یا کسی جمہوری کے تجویز سے وہاں مسائل سے واقف نہ ہو کی تو کہ اس مسئلہ کو نہ تسلیم کیا جائے  
 ۱۳۸۶ء میں اہل علم و فہم نے فرمایا۔]

مگر قریب تر یہی ذمہ دار ہو، دار الحرب کے وہی نے لڑا کہ یہ ترجیحاً قریب تر وہی کی اجازت پر مقبول رہے گا۔  
 اس مسئلہ کی طرح تینوں نیز اس مسئلہ میں غیبت حلفہ کی تعریف اور مطلق پر قول کے لئے حاکم ہو، لڑائی بعد  
 (۱۳۸۶ء)، ذی الحجہ ۱۴۰۸ء)۔

المجلس جلیل احمد انصاری،

دائم رہنے کے بعد؟ ذمہ دارت کو ذرا امتیاز مشورہ کر کے کافی ہے لیکن محمدی درجہ سکوت بھی اس کا چل کر ختم کر دیتا ہے  
 (مجلس کے لئے چھپنے، جہاد کا یہی ہے، ۱۳۸۶ء، ۱۴۰۸ء)۔

وہی دلا کے کہ قریب تر وہی کی دعا کی میں خیریت پیدا والے کے کفار کرنے کی صحت و عدم صحت کے بارے میں حسبِ اہل  
 تفصیل ہے۔

اگر وہ قریب مسافرت نصر کے بعد مدد کی ہے پس ہمارے اہل کا پیشہ ہے کہ اس کی قید و بند کی حاصل کرنے کا انکار نہ  
 کیا جائے گا تو حسبِ مشورہ اس وقت صبر ہے، ہائی نہیں رہے گا، تو وہی صورت میں وہی جہاد کا کیا ہو، انکار مستحب ہو جائے گا، اور نہ  
 وہی ایسا کیا ہو، انکار وہی قریب کی اجازت پر موقوف ہے، گا (دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۶ء)۔

(مولانا ابوالحسن علیہ السلام)

لڑائی ہو کر پہلے سے معلوم ہو کہ اپنا دارائے مدار و دہرے کے کفار کرانے سے خیارِ بلوغ حاصل ہو گا ہے تو دائم رہنے  
 کے بعد محمدی درجہ تک اس کا خیارِ بلوغ قیاسی رہے گا، اگر وہ دائم رہنے کے بعد نہ موشی رقی و یہ فیہ ساقط ہو جائے گا، اس شخص  
 کے آخر تک یا اختیار ہائی نہیں رہے گا۔

وینظر هذا الخبر في جوابها بالسكوت، ثم كذا في مكر أو لا يستدعي آخر المجلس، حتى لو سكنت  
 كما بلغت رهي، مكر بطل العباد (المجلد ۱، ص ۸۹)۔



وإن روح الصغرة لم يعد الأولياء فإن كان الأقرب حاضراً وهو من أهل الولاية توقف  
 النكاح إلا بعد علي إجازته (لكن في 1344).

لیکن اگر کوئی اقرب یا غدار ہو کہ اس سے دھماکہ ہو تو وہی ایسے کا علاج کیا ہو درست ہوگا اور وہی اقرب کی اجازت پر موقوف نہیں ہوگا۔

(مولا محمد رضوان القاسمي)

ہائے لڑکا بازی کو اختیار بلوغ حاصل ہوتا ہے۔ اگر صغیرہ ہائے ہوگی ضرور ہمارے ہر قدم کو بعد اہل بلوغ قرار دیکرنے کا اختیار ہے۔ لہذا اگر وہ خاموش رہی تو یہ خیار مانتا ہو جائے گا پھر اس کے انحراف کی یہ خیار حاصل نہیں ہوگا اور اگر وہ جلد شیبہ ہو تو بعد اہل بلوغ اس کو اختیار بلوغ اس وقت تک حاصل ہوگا جب تک کہ کوئی حرج یا دلالت رضاعتی نہ ملے جو ماننے سے پہلے بھول سکتے ہیں۔ یہ اختیار مانتا نہیں ہوگا کسی طرح مکمل بلوغ سے پہلے کہ چلے جانے کی صورت میں بھی یہ اختیار مانتا نہ ہوگا (اور ۱۵۰-۱۶۰، ۱۳۱ء)

مدرسہ اسلامیہ لاہور

اگر دلی اقرب حاضر ہو اور ان کی موجودگی میں دلی ہمد صیغہ یا صیغہ کالاج کرے تو یہ کلام دلی اقرب کی اجازت پر مختلف ہے، جیسا کہ اگر اقرب اجازت دے تو مختلف ہو جائے گا اور اگر ناراضگی کا اظہار کرے تو مختلف نہیں ہوگا۔ (دلی ہمد یا صیغہ کالاج)

اور اگر وہی اہل بیت کی خدمت میں پہنچے تو یہودی اہل بدعت کو نشانہ کرانے کا اختیار حاصل ہے (ماہ ۱۹۹۷ء)۔

(مفتی محمد قاسمی)

جس مکان میں صنوبر و صندل و کھار بونگ حاصل ہوتا ہے اس میں اگر لڑکی نے مجلس جواری میں فوفا کاغذ سے ایک روضہ نہیں کیا تو پھر خیر ساقہ ہو جاتا ہے۔ لیکن لڑکا بونگ کے بعد جب تک کوئی ایسا مجلس نہ دہی، بغیر اور اونگ میں نہ دھو، جس کاغذ کی چندہ کی برکات کرتا ہے، نہیں کرے گا جب تک اسے خیر بونگ حاصل نہ ہو گا۔ پھر سر اسٹوڈنٹ ہی سے کاغذ سے راض ہونے کا اعلان و احوال کرے۔

دلی اقرب کہہ جے ہونے والی ایسا کیا ہو اس کا حق دلی اقرب کی اجازت پر متوقف ہے گا۔ ہاں اگر دلی اقرب کہیں باہر  
 آتی دوری ہو کہ اس کی رائے اور اجازت حاصل کرنے میں مناسب اور مصالح سے ہمہ گیر روش کے متعلق اس کو روت ہو جائے گا ممکن  
 غالب ہو جائے تو فکر دلی ایسا کا حق کر دیا صحیح اور لازم ہو جاتا ہے۔  
 (مولانا ابوبکر احمد قاسمی)



ایک قول کے مطابق ایک سال کی مسافت اور ایک قول کے مطابق ایسا وہ کی مسافت منقطع کیا ہے گی۔ مگر اس مسئلہ میں کبھی قول یہ ہے کہ اقرب ایسے مقام پر رہتا ہو کہ اگر اس کی آمد اور اس کی روانے کا اتنا زیادہ جاتا ہو تو انکو اور مدت فوت ہو جائے گا تو اسے منقطع کیا جائے گا اور دلی بعد کو تاج کرنے کا حق اور انصاف حاصل ہو گا اور اگر اس کی آمد اور روانے کے اتنا زیادہ مسافت میں کلمہ کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو اسے منقطع نہیں کیا جائے گا (تواریخ جہانگیرہ ص ۱۰۰)۔

بالغ میں ہے:

پھر دلی اقرب کو بعد اس وقت مقدم حاصل ہو گا جبکہ وہ موجود ہو یا نہ ہو بہر صورت غیر منقطع کے ساتھ غالب ہو۔ لہذا اگر وہ صحابہ منقطع کے ساتھ غالب ہو تو اسے سارے شرائط (اسم اور صلیفہ اور جہت سفر وغیرہ) کے قول کے مطابق دلی بعد کو تاج کرنے کا حق حاصل ہو گا (جہانگیرہ ص ۱۰۰)۔ جہت نامہ زفر دلی اقرب کی مدد سے موجودگی میں دلی بعد کی ولایت کا تسلیم نہیں کرتے ہیں اور اقرب کی ولایت کو تسلیم کرتے ہیں۔ اگر دلی اقرب نے اپنی جگہ کا اطلاق کی کا نشان کر دیا تو اس کی ولایت کے قائم اور باقی ہونے کی وجہ سے ان کے نزدیک اس کا کیا ہو ان کا ان درست قرار دینے کا (جہانگیرہ ص ۱۰۰-۱۰۱)۔

(ملفوظ نسیم احمد قاسمی)

اس کا جواب نمبر ۴ میں آگیا ہے۔ اگر بالغ ہونے پر ترکی کو اطلاق نہیں ہوئی تو جب اطلاق ہو گیا ہے اس کو حق کا مطلب ہے۔ دلی اقرب اگر موجود ہے تو دلی بعد کا کرایا ہوا نشان منقطع ہو گا، اگر دلی اقرب چھڑت دے تو باقی رہے گا اور باطل ہو جائے گا۔

ورقہ میں ہے: قلور و روح الاعد حال لہام الاقرب لولف علی اجارہ۔

اور اگر دلی اقرب موجود نہیں ہے اور دلی بعد نے تاج کر لیا تو منقطع ہو جائے گا۔ غیبت اقرب میں اختلاف ہے کہ اس سے کیا مراد ہے۔ کچھ اسود و کچھ انوں میں یہ ہے کہ اس سے مراد صرف قصر ہے۔ پھر زلمی نے کہا کہ انکو کا کبھی قول ہے اور اسی پر توی ہے۔ زفر دلی میں ہے کہ اس میں یہ ہے کہ اقرب ایسے مقام پر ہو کہ اگر اس کے آنے کا یا اس کی روانے کا اتنا زیادہ مسافت ہو کہ ان کو انتظار نہیں کر کے گا تو یہ غیبت منقطع ہے۔ مگر یہ فقہائے عجم ہیں اور اسی پر توی ہے۔

(ملفوظ معین علی وحشی)

لیا، بلوغ کا حق لڑکی کو بالغ تک یا بعد بلوغ تک ان کا علم ہونے تک حاصل رہتا ہے۔ یہ خیالہ فرمیں بلوغ یا آخر بغض طہر بلوغ تک سمجھ نہ ہو گا۔ لہذا اگر بلوغ کے بعد یا ان کا علم ہونے کے بعد تھوڑی دیر کے لئے بھی خاموش رہے گی تو اس کا خیالہ باطل ہو جائے گا اگر پہنچ نہ لے سے پہلے ہی ہو۔



۲۔ فرمیں کہ اس کا خبردار نہیں ہو گا۔ وہ یہ کہ اگر وہ اسے کی نہ میں ابھی ہائے ہوں، خیار بلوغ کا حکم نہ ہو تب بھی خیار ختم ہو جائے گا، بلکہ اسے طم حاصل کرنے کی فرصت تھی۔ اور چارویں (شہر ریہ) کی بے بس ہائے ہوں تو خاموش رہنے سے ان کا خیار باطل نہیں ہو گا جب تک اسے رضامندی یا نہیں ملے سے اولیٰ مرضی ظاہر ہو سکا ہو۔ میں مصری اور اسی دیکھو نہ پائے جا میں بھٹس سے طے ہوئے ہر بھی ان کا اختیار باطل نہیں ہو گا (مصری ہائے ہوں اور مصری ہائے ہوں)۔ ۱۳۱۔

خیار بلوغ کے سلسلہ میں چند توجہ طلب نکات:

(الف) اگر وہ کے سلسلہ میں چھٹت کیوں کر وہ اگر بھی تھی جبکہ حیا کی وجہ سے اپنے بلوغ کو ظاہر کرنے اور گواہوں کو تکلیف کرنے میں اس کے لئے وقت ہو گا ہے۔

(ب) پہلے ہائے ہوں ہو چکی ہو تو اگر وہ اسے وقت بھرت و لئے کی اجازت دی تھی کہ میں ابھی ہائے ہوں سوئی ہوں۔ اس میں اجتہاد کی مسئلہ کی وجہ سے مخصوص نام و زمانہ نہ لکھا جاتا ہے اور غیر ضروری ہے۔

(ج) اجتہاد طرہ سے ہونے کی وجہ طرہ ثانی کے طرہ طرہ ہونا اور طرہ سے ہونا تو فرما دیتے۔ نہ وہ طرہ سے ہونا۔ اسلامی احکام سے زیادہ مشورہ و طرف میں دار کا فیصلہ و شہادت سے بھی عام طور پر مسلمان بے جرم ہیں۔ چہ جائیکہ خیار بلوغ و اطلاق مسئلہ اور چھٹت کی وجہ ان کے بارے میں ہونی تو ان میں ہی زیادہ ہے، ہذا مضمر اور شہادت کی طرہ سے زیادہ اختیار بھی محدود ہوتا ہے۔ (ملفوظی عند الطرحہم فلسفی)

خیار بلوغ کب تک حاصل رہتا ہے؟

اس کی تفصیل جواب نمبر ۱ کی تحت ایک میں گذر چکی ہے (۱) تحصیل نے لئے متعدد ہرول مراتب دیکھے جا چکے ہیں ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰

## ترجیح:

صاحب بحر اور علامہ ثانی نے مشائخ کے قول کو مانع قرار دیا ہے، مگر قاضی خاں نے بھی اسی قول کو مستقر قرار دے کر ایک جزیع کی تخلیق کی ہے کہ کوئی بعد ازاں اسی شری میں اس طرح چسپ جائے کہ اس سے رابطہ قائم کرنا مشکل ہو رہا ہو تو یہ نسبت معلقہ مافی جائے گی (مکرم ص ۱۱۱، ص ۱۱۲)۔

اور رقم فی اسے میں بھی ترجیح کے ترقی و تہ دور کے منسوب مشائخانی کا فتویٰ مانا ہے، اس لئے کہ کسی آدمی ایک ہی شری میں اس طرح کم ہونا چاہئے ہو جاتا ہے کہ اس کی رائے اور مشورہ میں ممکن نہیں ہو جائے، نیز کسی دور و رات میں مطلقاً سب دائرہ میں رہے ہوئے کسی اس کا مواضع فی رابطہ اپنے اعز سے قائم رہتا ہے، اور چند محلات میں اس سے مشورہ لینا اور اسے جاننا آسانی سے ممکن ہوتا ہے۔ لہذا پہلی صورت میں یہ کہ اگر نہ مسافت نہ ممکن بنی ہو، یہی ہے نسبت معلقہ، اور دوسری صورت میں مسافت نہ پائی جائے فی وجہ سے ولایت اجدہ کو معلقہ فی وجہ مناسب مطلق نہیں ہوتا۔

(اموال راشد حسن و ندوی)

## خیار بلوغ کا حق:

ماہر لڑکی کا نکاح اس کے باوجود اسکے عاقل و عاقل اور ولی نے کرنا ہے، تو اس لڑکی کو یہ حق حاصل ہے کہ بعد ازاں اس کا حق ہوتی رکے یا رد کرے۔ اس سے معلق تفصیل یہ ہے کہ اگر لڑکی بالغ ہو جائے اور اس کو نکاح کا حق پہلے سے ہے تو ہائی ہوتے ہی اسے اپنے خیار بلوغ استعمال کرنے کا حق ہے۔ بلوغ کے بعد اس نے سکوت اختیار کیا، اور نکاح کو رد نہیں کیا تو اس کو پھر یہ حق حاصل نہیں۔ اس کا سکوت رضائے محمول ہوگا، اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ عورت کو اس بات کا بھی علم ہو کہ اسے خیار بلوغ حاصل ہے۔

ثم خيار البلوغ بطل بالسكوت (رد المحتار، ج ۳، ص ۱۸۱)۔

اور ثانی میں ہے: وبطل خيار التكر بالسكوت عالمة ماضل الكاح فلا يشترط علمها بنسوة الحبار لهما او انه لا يبعد اني آخر المجلس كما في شرح الملقني (ثانی ص ۱۸۱)۔

یعنی اگر نکاح کا علم بلوغ کے بعد ہو تو علم ثانی تک تو صحیح ہوگا، اس کے بعد نہیں، مگر نکاح کے بعد اگر تھوڑی دیر بھی غاصب رہی تو وہ خیار ماقلاً ہو جائے گا۔

ولا يبعد اني آخر المجلس اني مجلس بلوغها او علمها بالسكاح كما في الفتح، اني اذا بلغت وهي عالمة بالسكاح او علمت به بعد بلوغها فلا بد من الصبح في حال النزع او العلم، فلو سكنت ولو لغيره بطل خبرها ولو قبل تبدل المجلس (ثانی ص ۱۸۱)۔

اور اگر کوئی شیہ ہے تو اس کا خیر صرف سکوت سے پائی نہیں جاسکتا اور نہ پہلی مجلس سے، جب تک اس کی طرف سے صریح رضایہ لالت علی اثر شانت پائی جائے سو غبار العصور والذباب لا یصل بالسیکوت بلا صریح رضایہ او دلائل علیہ تقبیلہ ولحس (ص ۱۹۷)۔

قریب تر ولی کی موجودگی میں دور کے ولی کا نکاح کرتا:

قریب تر ولی کی موجودگی میں دور کے ولی کا نکاح کر دہ مست نہیں، جب تک ولی اقرب اس کی اجازت نہ دے یا رضامندی کا اظہار نہ کرے وہ نکاح موقوف رہے گا، بعد نہیں ہوگا۔ البتہ اگر ولی اقرب زکوٰۃ ہے لیکن موقع پر موجود نہیں بلکہ اتنی دور ہے کہ اگر کسی کی رائے اور اجازت کا انتظار کیا جائے تو زوج صحیحاً چاہے سے نکل جائے گا تو ولی بعد لیکن اقرب کے بعد جس کا کن بننا ہے اس کا نکاح کر دہ مست مانا جائے گا صاحب ولی اقرب کی رائے سے وہ پائل نہیں ہوگا۔

کتاب فقہ میں قریب تر ولی کی نیت کا اہم و مسافرت قصر سے کیا گیا ہے، لیکن اس دور میں جبکہ تہی دن کی مسافرت تہی گھنٹوں میں، بلکہ گھنٹوں کی مسافرت گھنٹوں میں طے کی جاتی ہے، نہ کہ وسط میں اس کا لحاظ خاص نہیں معلوم ہوتا کہ اسے نسبت قرار دیا جائے۔

ولقولی الیحدہ الفروج بحیثہ اللزوب. لئلا زوج الیحدہ سال الیام بالزوب تولف عنی (اجازتہ) رحمہ اللہ (ص ۱۹۷) مگر اگر کوئی (ص ۱۹۷) میں کفر کی مہارت ہے:

وللاحدہ الفروج بحیثہ الاقرب مسافة العصر ولا یصل بہودہ۔

اس لئے صاحب بھی معلوم ہوتا ہے کہ کسی روئے کو ترجیح دی جائے جسے صاحب متقی نے اختیار کیا ہے اور باقائی نے اس پر التزام کیا ہے لیکن امام یسطر الکفہ المصلط جوابہ (ص ۱۹۷)۔

(مسو لا تاخو رشید احمد دہلوی)

خیال اور بلوغ:

یعنی جس وقت کہ عرج بلوغ (مثلاً فیض وغیرہ) ظاہر ہو رہی ہو وقت بلوغ کے کسی مجلس میں نہ ہونے کے بعد کہ وہ کسی مجلس میں ملاں ولی نے جو ہر نکاح کیا تھا جس میں کوئی نہ کوئی ہوں اور وہ آدمیں کو شہر طے ملو اور اگر وہ ولی وہی موجود ہے تو ان کو بلالے اور ان کے سامنے کہے کہ میں اب بھی ہوں اور نکاح کو میں نے رد کر دیا ہے میں وہ دور انکار کے بعد ان کی کو اختیار ہو جاتا ہے کہ حکام مسلم (مصلحتاً یا بغيره) کی عدالت میں درخواست دے کہ نکاح کو نسخ کر لے۔ اگر عدالت بلوغ اور مجلس بلوغ میں خود نہ ہو تو کسی کو غیر فیض نہیں کہ حاصل نہیں رہے اور نکاح لازم ہو جاتا ہے اور موقع سے فائدہ نہ لیا جائے گا نقصان یا الیام خود ہی پر عام ہوتا ہے۔

[illegible]

وہی کی موجودگی میں وہی البعد اُتر نکلتا ہے

اگر وہی اقرب کے ہوتے ہوئے ولی احمد باطل کا نشان کرے تو وہی اقرب کی اجازت پر موقوف رہتا ہے۔ وہ چاہے تو اس واپاتی رخصت یا رزق دے۔ اگر مردہ تو کسی وقت فوت جاتا ہے لیکن کہ جو زیادہ قریب ہے وہی مصلحت کا زیادہ ولی خواہ مستحق ہے۔ اگر اقرب کے ہوتے ہوئے دوسرے کو وہ اہل بیت کا حق نہیں۔

لله روح الأبعد حال ليام الألب توفى على إحارته.

(مولانا عبد الحنان)

[illegible][illegible]



بھی مجلس میں کی موجودگی اور خاموشی رضائے نکاح کے لئے کافی نہیں ہوگی اور اس کو اجازت قرار نہیں دیا جائے گا (درنق: ۹۹، ص: ۷۷)۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

## خیار بلوغ کب تک رہتا ہے؟

خیار بلوغ کا حق لڑکی کے بالغ ہونے ہی حاصل ہو جاتا ہے، اگر وہ ہا کرہ ہے تو اسے اپنا حق اختیار فرمایا جائے۔ حاصل کرنے چاہئے اور نہ تو نہ سے نہ سکتے سے بھی اس کا وہ اختیار ختم ہو جائے گا، اگر وہ منہ ہے تو اس کا اختیار سکتے یا مجلس سے انکار کرنے سے باطل نہیں ہوگا، بلکہ وہ اس نکاح پر اپنی رضامندی کا سراپا اظہار نہ کرے، یا اس سے کوئی ایسا فعل نہ صادر ہو جائے جس سے رضامندی ثابت ہو جائے، جیسے جماع پر فحشہ و زانیہ یا عقد کا مطالبہ کرنا وغیرہ۔

## لڑکی کا حق خاں میں ہے

وإذا بلغت وهي بكر فسكت ساعة بطل حواها، فإن احتازت بعدها كفا بلغت وأشهدت على ذلك صح (لڑکی کا حق خاں میں ہے، اگر وہ بکر ہو، تو ایک گھنٹہ سکتے تو خاں باطل ہو جاتا، اگر وہ احتازت کرے، تو اسے شہدت دی جائے گی)۔ (۱۶۷، ص: ۱۶۷)۔

اولی القرب موجود ہو اور اولی بعد نے زہر ولایت لگائے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو وہ نکاح اولی القرب کی اجازت پر باطل ہے۔ (۱۶۷، ص: ۱۶۷)۔

## لڑکی کا حق خاں میں ہے

وإن زوجهما الأبعد والأقرب حاضر، يولف على إحاراة الأقرب، وإن كان الأقرب غائبا، سقطت حار إبعدا (اگر دونوں ابعدا و اقرب حاضر ہوں، تو اقرب کی اجازت پر اولی القرب کی اجازت باطل ہو جاتی ہے، اگر اقرب غائب ہو، تو اولی القرب کی اجازت باطل ہو جاتی ہے)۔ (۱۶۷، ص: ۱۶۷)۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

## لڑکی کو خیار بلوغ کا حق کب تک؟

جو لڑکی خیار بلوغ کو حاصل کر کے اپنے نکاح میں آئے، چاہے وہ اس کی دوسری مجلس میں چلی صورت یہ ہے کہ وہ چھینچا تھا یا کہ وہ اس کے شوہر نے اب تک اس سے محبت نہ کی ہو، اس صورت میں اس لڑکی پر ضروری ہے کہ جب وہ بالغ ہو، تو اس وقت اور اسی مجلس میں اس نکاح کو زہان سے خارج کر دے، ورنہ شرط امکان اسی وقت ادا لگادے گا، جسے اس نکاح سے راضی نہ ہوے اور

[illegible]

مردم غم اور خیال بلوغ

۱۵) علیہ ساعتہ ما یفک لکن جهلت شیون الحیار فسکت یقل حیارہا اما ۱۵) لم تعل  
ساعتہ ما یفک کثر لہا الحیار ۱۵) علیم / (تہذیب النبی ص ۲۸۶)۔

مرافقہ میں تاخیر۔

في محمد إذا احتارث نفسها واشهدت على ذلك ولم تعلم إلى القاضي شهر بن قيس على حمارها  
ما لم يحكم من غيرها، كذا في الذخيرة (١٠٦٠) (١٠٦١) (١٠٦٢).



فلو روح الأبعد حال قيام الأقرب نوفف على إحزانه ولو تحولت الولاية إليه لم يحر إلا باحزانه بعد التحول (فتاویٰ شاہ ۸۱۰۳)۔

اور اگر قریب موجود ہو بلکہ وہ ہوتا ہی سلسلہ میں فقہاء کے مختلف قول ہیں، ملتی جلتی یہ ہے کہ وہ قریب اگر ایک جگہ پر ہو کہ اس کی اجازت کا اگر انتظار کیا جائے تو یہ شدت کم ہو جائے گا اور بیش ہو تو اسکی صورت میں وہی قریب کی اجازت کے بغیر ہی ایسا کرتی ہو گا کہ وہ لان کر دے۔

جیسا کہ تالیف میں ہے

وللولي الأبعد الترويح بهذه الأقرب مسافة القصر، واختار في المطلق عالم بسطر الكفة الحائط جوہ۔

یعنی طارشی لکھتے ہیں۔

وقال في الدجيرة الأصح أنه إذا كن في موضع لو اسطر حضوره أو استطاع رايه فانت الكفة الذي حضر (فتاویٰ شاہ ۸۱۰۴)۔

(مولانا محسن روح الامیں)

## خیار بلوغ:

جن صورتوں میں بزرگی کو خیار بلوغ مانتا ہے اگر وہ بزرگ ہے تو اسے بالغ ہونے ہی یا لان کا علم ہوتے ہی اس رشتہ سے رضامندی ظاہر کرنے اس پر فوراً اور یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنا ضروری ہو گا کہ وہ اپنی رضامندی کو قاضی کے سامنے ثابت کرے، جو کہ بزرگ کے سلسلہ میں سنت بعض حالتوں میں، ضابطہ اہل بیت کہ ہے اس لئے اگر اس نے بلوغت حاصل نہ کرے، بد سنت اختیار کی تو یہ حق سنت کو راضاں نہیں ہو جائے گا، یہ اختیار "انی" ہے اس لئے آخر میں بلوغ یا آخر میں مرد ہونا تک باقی نہیں رہے گا، تالیف میں ہے:

وبطل هذا العبار في حاتها بالسكوت إذا كانت مكرأ ولا يمتد إلى آخر المجلس حتى لو سكنت كما بلغت وهي مكر سطل العبار (تالیف: بندیا ۳۰۳)۔

جہاں میں ہے

وإن لم تعلم بالسكاح فلها العبار حتى تعلم (ہدایہ ۶۹۰)۔

اگر اسے نشان کا علم نہیں ہے تو ہم سب تک اسے خیار ہو گا۔







خیار بلوغ کا حق لڑکی کو طاعت بلوغ یعنی پہلی بار رعایت دم کے وقت حاصل ہوتا ہے اور زیادہ سے زیادہ دوسرے فیصلے کے لئے عہد ہوتا ہے، پاس سے پہلے اس کے کسی عمل سے قبولیت و مراعات کا اظہار ہو جائے۔

قریب تر دلی زخم ہو اور وہ کے دلی نے بالغ لڑکے یا لڑکی کا کثاح ان کی مرضی سے کیا ہو تو حج اور ہجرت ہو گا اور نہیں، بالغ کا نہیں ہوگا۔

(ذاکثر عبد العظیم اصلاحی)

قریب تر دلی کے زخم وار ہونے سے باوجود نہتیا اور کے دلی نے لڑکی یا لڑکے کا کثاح کرنا تو ہو جائے گا مگر سبب اور کادلی تمہار ہوگا اس لئے کہ اس نے حق و اذیت ہالہ پر حاصل کر یا۔

بالغ یا بالغہ کا کثاح دلی اچھے دلی اقرب کی اجازت کے بغیر کرنا با تو دلی قریب کو حج کرنے کا نتیجہ ہے۔

(ذاکثر القدرت اللہ بالقری)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کو بعد از بلوغ فوراً حاصل ہوتا ہے اگر وہ اپنی یا غوثی اور راضی کا اظہار کر دے تو کثاح کرنا کرنا حق ہے اور اگر اس میں تاخیر کی تو پھر یہ حق اس کو حاصل نہ ہوگا۔

ولا یسند حیواھا الی آخر المحبس وان جعلت بالعیل (شرح، ۵۶۳)۔

نہایت مب رو عتقا کا قول یہ ہے کہ ہا کرہ ہالہ کو جب ہالہ کی کے زمانے کے عقد نکاح کا طم ہو اور وہ خاموش رہی تو خیار بلوغ باطل ہو گیا، اور اگر اس نے ہر کے و سے میں سال کیا نصرت سے پہلے یا خود سے کا سوال نہ کرے کہ وہ یا یہ معاملہ گاہوں کے حال کیا تو اس کا خیار باطل نہیں ہوگا (۱۳۵۷ھ)۔

نہایت حضرت مولانا قاضی عظیم الرحمن نے الحیۃ الزوجۃ میں اس مسئلہ کو مفصلاً بیان فرمایا ہے

اس لڑکی کو جب بھی طم ہو اور دلی الحالی فوراً زبان سے کہنا شرط ہے اجابت کھانسی، مہمیک وغیرہ کی وجہ سے یا کسی نے جہ اسے نہ کر دیا ہو جس کی وجہ سے وہ بولے پر کار نہ ہو تو اس تاخیر کی وجہ سے خیار باطل نہیں ہوگا بلکہ اگر بلا مجبوری کے نہ جان سے کہنے میں ذرا بھی تاخیر کی تو یہ اختیار باطل ہو جائے گا، اگر لڑکا پہلی کر کے کثاح کر لے گی تو سخت گنہگار ہوگی (الحیۃ الزوجۃ، ۱۳۵۷)۔

امام محمد کے نزدیک خیار مہر ہوگا یعنی وہ لڑکی جان لے کے اس کے لئے خیار ہے۔

وللّٰل محمد ان حیواھا مسند الی ان تعلم ان لها عیارا (شافی ج ۳)۔



اگر قریب تر وہی زندہ ہو اور نہ ہٹا دے کہے ولی نے لاکے یا لڑکی کا لالچ کرنا تو یہ لالچ قریب تر ولی کی اجازت پر موقوف

ہوگا۔

فلو روح الاعد حال الیام الاقرب تولف علی اجازتہ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۱)۔

(مولانا عبد الرشید قاسمی)

## خیار بلوغ کا وقت کب تک ہے؟

لڑکی کی زندگی میں دو حالتیں وجود میں آتی ہیں، ایک حالت بچہ ہے اور دوسری حالت عہد ہے، خیار بلوغ کے وقت کے خوف سے بارے میں دونوں حالت کے درمیان قدرے فرق ہے، چنانچہ اگر لڑکی کا خیار بلوغ بالغ ہونے کے فوراً بعد نکاح سے قلم ہوجاتا ہے مگر اس کے لئے دو شرطیں ہیں۔

ایک شرط یہ ہے کہ لڑکی میں کو خیار بلوغ حاصل ہے، اولیٰ الظہور کا دم کرنے پر قادر ہو یعنی اس کو ولی الیہ عرض الحق نہ ہو جس کی وجہ سے وہ اپنی زبان سے الفاظ نہ نکال سکے مگر یہاں ہوا عرض کیجے کہ بولے تک خیار ہوگا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ اس کو لالچ کا بھی علم ہو، چنانچہ اگر اس کو اپنے لالچ کا علم نہیں ہے کہ آیا اس کا لالچ ہوا ہے یا نہیں اصل لالچ سے ہی واقف نہیں تو اس صورت میں علم ہونے تک اس کو خیار ہوگا۔ غلامہ صحتی فرماتے ہیں

(و یطل حیار البکر بالسکوت) لو مختارۃ (عالمۃ) اصل (النکاح) فلو سألک من فلو المهر قبل العلوة أو عن الروح أو سألک علی القہود لم یطل حیارہا (رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۱)۔

مورثہ لڑکی کا خیار، بالغ ہوجانے کے بعد صریح رضامندی سے بغیر یا کسی ایک حالت کے بغیر جس سے کہ رضامندی نہ ہو تو ہنرمیں ہوگا بلکہ غیر وہی زبان سے رضامندی ظاہر کرنی ضروری ہوگی یا اس وقت اس نے بعد میں رضامندی کہی جائے گی خواہ اتنی ہی وقت بالغ ہونے کے بعد گھر جائے (دیکھئے رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۱)۔

## ولی اقرب کی حیات میں ولی ابعد کا کیا ہوا نکاح کیسا ہے؟

پہلی کے زمانہ میں لڑکے یا لڑکی کا لالچ ولی ابعد نے کر دیا حالانکہ ولی اقرب زندہ ہے تو اس بارے میں دو طریقے سامنے آتی ہیں۔

ایک یہ کہ ولی اقرب زندہ ہے لیکن قیمت محکمہ کے طور پر نکاح ہے تو اس صورت میں ولی ابعد نے لالچ لڑکے یا لڑکی کا لالچ کرنا تو یہ لالچ جائز اور درست ہوگا، صاحب دایہ نے اس کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے



نوت ہو جائے گا اس صورت میں سبہ اور کے ولی کا کیا ہو ان کا کج اور نافذ ہو جائے گا اور اگر قریب نزدیکی ایک جگہ ہو کہ اس کا مشورہ حاصل نہ جاسکتا ہو تو ایسی حالت میں ان کی جہالت کے بغیر اور کے ولی کا کیا ہو ان کا اس کی اجازت پر حقوق رہے گا (جیسے حادی ۳۵۴)۔

(مولانا عبد الحلیم پالنبھوری)

حق خیار بطلان کی دو قسمیں ہیں اور دونوں کا حکم ایک ایک ہے  
۱۔ حق خیار بطلان اگر (کھاری) لائی کے لئے۔  
۲۔ حق خیار بطلان خیار اولائے کے لئے۔

۱۔ بطلان اس وقت ہوئے پر نکاح ختم کرنا چاہتی ہے اور وہ تو اس کو ختم کرنے کا اختیار حاصل ہوگا، بشرطیکہ اس وقت خیار بطلان خیار اولائے کا اختیار نہ ہو، اگر خیار اولائے سے کہنے کے لئے اس نکاح پر راضی نہیں، چاہے اس کے پاس اس وقت کوئی مہر ہو یا نہ ہو، مگر اس وقت وہ اس سے کہتا شرط ہے۔

وبسی ان تلول فی لود البلوغ اعترت نفسی وبلغت النکاح، لعدہ لا یطل حقها بالنکاح حیث یوجد التمسک (حادی ۳۵۴)۔

ابنت کسی یا بیٹے کی حیثیت پر ولی وجہ سے فوراً بولنے کی قدرت نہ ہوتی یا کسی نے بھرا من نہ کر یا تو اس مجبوری کی وجہ سے ہو تاخیر ہو جائے اس کے باعث خیار بطلان نہیں ہوگا، بشرطیکہ مجبوری ختم ہوتے ہی فوراً کہہ دیا ہو، اگر مجبوری کے بغیر، جن سے کہنے میں تاخیر ہو، اس کی تو کیا اختیار باطل ہو جائے گا۔

(وطل حبار السكر بالسکوت) لو محطارة وفي الشبهة تحت (قوله لو محطارة) لما لو یطلمها العبر  
لأحدها العطاس أو السعال فلما ذهب عنها قالت لا أرحی، جاز الرد إذا قالته منفصلاً، وكذا إذا أحدها  
فترك فقلت لا أرحی، جاز الرد (رد المحتار ج ۱ ص ۳۵۴)۔

نیز اگر کہہ کے لئے اس میں بھی ضرورت ہے کہ زمان سے کہنے پر کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنائے تاکہ قضاے کا فیصلہ اس وقت تک عملی نہ ہو سکے۔

۲۔ جو فیہ بالزکاۃ: بولنے پر نکاح ختم کرنا چاہتا ہے تو اس کو فوراً کہنا ضروری نہیں، بلکہ جب تک یہ لوٹ رضامند نہ ہوں گے اس وقت تک نکاح ٹوٹا نہیں، لیکن باختم کر دینے کا اختیار باقی رہتا ہے، چاہے کتنا ہی عرصہ گزر جائے، صرف خاموش رہنے سے ان کا خیار بطلان ختم نہیں ہوتا۔







الف اگر عیون نے بعد مجبوراً عیون رضی قریب اختیار نہ کیا ہو جائے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ب جیو عیون کا صبر نہ ہو گا جس کی وجہ سے وہ اس صورت میں بھی عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ

۱۹۹۰ء)

گھر ان کی سب سے بڑی بات نام ہے، شریعت کی عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

اور علم کے بعد عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ن اگر عیون نے عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

کافی پہلا استعمال کرے (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

د اگر عیون نے بعد مجبوراً عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

سے لے کر عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

و اگر عیون نے بعد مجبوراً عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

استعمال کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ضروری ہو گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

الف اگر عیون نے بعد مجبوراً عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ب جیو عیون کا صبر نہ ہو گا جس کی وجہ سے وہ اس صورت میں بھی عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ن اگر عیون نے عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

۳- قریب کرنا کی زندگی اور اس کی عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

والدیت حاصل نہیں ہو سکتی، اگر عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

فرضی کے علم میں ہو گا، یعنی یہ نشان مائل قریب ہو گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

اور یہ باطل ہو جائے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

کرنا یہ باطل ہو گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

ہوئی عیون رضی قریب اختیار نہ کرے گا (ماشیئہ کی ۱۹۹۰ء)

زبرداریت صلیبہ و صلیبہ کا نشان کرے۔









یہ مضمون خیرات کے بعد اہانت اور مطالبہ کے کڑی سخت جواب کی توقع سے عوام کو متنبہ کرنا تھا۔ یہ مضمون  
 لکھنے کے بعد یہ بات بھی اعلان میں آئی جو پچھلے دنوں اعلان کی گئی تھی کہ ایک آواز اٹھائی جائے گی کہ خود  
 ملاقاتی ملک مذکور اور اس کے شیعہ راجہ کے مشورے سے ہونے والی جنگ میں ہندو اور مسلمانوں کے درمیان  
 جس سے پہلا جب آواز ہو گا تو ان کی آواز ہو اور شیعہ اعلیٰ صاف طریقہ سے اٹھائے گا۔ اس کے بعد یہ مضمون  
 اعلیٰ درجہ کی کتاب خیرات کے بعد اہانت اور مطالبہ کے کڑی سخت جواب کی توقع سے عوام کو متنبہ کرنا تھا۔

فإنما ياتي من هذا بطلان ما ذهبوا اليه من وجوب دفعه الى الحاكم  
فانهم لو لم يوجبوا دفعه الى الحاكم لكانوا قد اوجبوا دفعه الى الحاكم

[illegible]

وسكون الكسر وصادها (ش) وكذا (ص) وإن كانت مكبرة مقلية حذرها بالسكون، مبدية (ش) (ص).

### خيار بلوغ کا استعمال:

فقہاء و عارف نے اس کی بھی تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ ان کے لئے تعین مرسل ہیں۔  
 ۱۔ پہلا مرسل تو یہ ہے کہ جو کچھ ان اہل وقت بھی دیکھتا تھا موسیٰ نے، اسے خدا تعالیٰ نے اس کے لئے یہ احکام و

درستی میں۔

اگر بارہویہ لکھتی ہے کہ اس کی تعلیمات ختم ہو گئی ہیں اور اس کا خیال یہ ہے کہ وہ اس کا دورہ کرے اور اس کی تعلیمات کو ختم کرے۔

میں نے بعد ازاں صریحاً بتے کہ موت فوراً میرا ایک مرد اور دو عورتیں کاٹنے کے لئے مجھ کو وہاں سے جانتے  
 لئے کہیں ابھی جا رہی ہوں اور تم کو جو دانا کھانسی ہوگی، میں لانا جاؤں گا۔

۳۔ تیسرا اور آخری مرحلہ یہ ہے کہ حکومت اب قاضی سے رجوع کرے، اہل جاہ و مال میں اسے خلاف قیاس و فہم افغان ہو گیا تھا، اب جب میں باغ ہوئی تو میں نے اس افغان پر جو اس کی افغانیاں کرنا تھیں، اب میں اس کو سچے دل سے چھوڑ دیا۔













بہارِ بیکی مہارت لاہور:

(لا يظن عيار الخلام عالم يقل وعيت او يجره منه انه رضى) (بند ١٢٧٠ من كتابه ١٢٨٥ هـ).

ولی اقرب کی زندگی میں ولی الیہ کا نکاح کر:

دل اتر پک کی موجودگی میں اگر دلی بندہ نے صغیر اور صغیر کا **ک** کہ یا حال دلی کی تہرب میں دلاعت کی ملاحیت تہن۔ جیسے باپ کی حویزہ کی میں اگر والد نے صغیر اور صغیر کا **ک** کہ یا تو پک دلی تہرب یعنی باپ کی بہانت پر موقوف ہوگا۔ اگر والد چاہے تو **ک** کہ کو جائز قرار دے یا اس کو دکر دے۔

ولی بعد نے قرب کی موجودگی میں کفار کو دیا لیکن نہ انی اقرب میں ولاعت کی اسلئے نہیں ہے مطلقاً وصی یا مجنون یا عتہ کفار صحیح ہوگا۔ اگر ولی اقرب نامی ہوا تو غیب ہونے کی وجہ سے کفر کفر سے ہوتا ہے۔ لیکن فی الواقعہ سے قرعہ ہے ان کو اسلئے سرور سے جس ولی غیب کو کہا ایسا کفار جائز ہو نہ صرف ہوگا۔

[illegible]

(اموالی ایسی اہم تر ہیں)





ولی کے کئے ہوئے نکاح پر لڑکی کی عدم رضامندی  
اور ولی فاسق کا مفہوم

## ابن مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲- مولانا برہان الدین شعلیہا صاحب
- ۵- قاری فخر الاسلام قاسمی صاحب
- ۷- مولانا ابوخیان صفائی صاحب
- ۹- مولانا محمد رضوان الحق صاحب
- ۱۱- مفتی محمد احسان صاحب
- ۱۳- سید عبداللہ صاحب
- ۱۵- مولانا رشید احمد اعظمی صاحب
- ۱۷- مفتی عبدالغلام قاسمی صاحب
- ۱۹- مفتی نسیم احمد صاحب
- ۲۱- مولانا عبدالغلام صاحب
- ۲۳- مولانا سلطانہ صاحب
- ۲۵- مولانا عبدالرحمن صاحب
- ۲۷- مولانا سید اسرار الحق صاحب
- ۲۹- مولانا عبدالرحمن صاحب
- ۳۱- مولانا محمد ثناء صاحب
- ۳۳- مولانا محمد شمس صاحب
- ۳۵- مولانا محمد شعلی قاسمی صاحب
- ۳۷- مولانا محمد درویش صاحب
- ۳۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۱- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۲- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۳- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۴- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۵- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۶- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۷- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۸- مولانا محمد رشید صاحب
- ۴۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۰- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۱- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۲- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۳- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۴- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۵- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۶- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۷- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۸- مولانا محمد رشید صاحب
- ۵۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۰- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۱- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۲- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۳- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۴- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۵- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۶- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۷- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۸- مولانا محمد رشید صاحب
- ۶۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۰- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۱- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۲- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۳- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۴- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۵- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۶- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۷- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۸- مولانا محمد رشید صاحب
- ۷۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۰- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۱- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۲- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۳- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۴- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۵- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۶- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۷- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۸- مولانا محمد رشید صاحب
- ۸۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۰- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۱- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۲- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۳- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۴- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۵- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۶- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۷- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۸- مولانا محمد رشید صاحب
- ۹۹- مولانا محمد رشید صاحب
- ۱۰۰- مولانا محمد رشید صاحب



لو عرف من الالب موء الاختيار لسفیه او اعظمه لا يجوز عقده الفلانی (کونین ص ۱۳۵)۔

تیسری صورت یہ ہے کہ شخص، لہو اور لاپرواہی کی وجہ سے اختیارات کے لحاظ استعمال میں معرّف ہو تو ایسے باپ اور دادا کا کیا ہوا نکاح بھی منقطع نہیں ہوگا۔

حلی لو کان معروفاً بملک مجانۃ ولسا فالعقد باطل علی الصحیح (المحرر اربع ص ۱۳۵)۔

لیکن سوال یہ ہے کہ معرّف بملک اختیار سے کیا مراد ہے؟ عام طور پر مشتاق کارخانہ یہ ہے کہ اگر باپ نے پہلے کسی بڑی کے نکاح میں اپنے اختیارات کا لحاظ استعمال کیا ہو تب ہی اس دوسری بڑی کا نکاح درست ہوگا، اور اگر عیادت ہو تو یہ نکاح لازم ہوگا (رد المحتار ص ۱۳۵)۔ لیکن عظام معرّف بسوء التقایا قرار پانے کے لئے خاص نکاح ہی کے معاملہ میں، قہر یا کاری کا تکیو ضروری ہو، یہ بات کچھ میں نہیں آتی۔ بعض ائمہ دوسرے معاملات اور دوسرے مصلحتوں سے بھی یہ بات مہیا ہو جاتی ہے کہ یہ شخص اپنے اختیارات کے صحیح استعمال کی صلاحیت سے محروم ہے یا قصد ناس کا ارتکاب کرتا ہے۔ اس لئے اگر کسی شخص کی ایسی قہر یا کاری خواہ خاص نکاح کے معاملہ میں تو سامنے نہ آئی ہو لیکن دوسرے معاملات میں اس سے ایسی قہر یا کاری کا تصور ہو اور وہ وہی یہ نکاح دے جو صحت و انعقاد کے خلاف ہو تو اس نکاح کو درست نہیں ہونا چاہیے۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ عیادت نہ ہو، جس پہلے سے تو نکاح یا کسی اور معاملہ میں اختیارات سے یہ نکاح منقطع یا قہر یا سامنے نہ آیا ہو، لیکن خود یہ نکاح اس کی شکل ہوئی ہو یا بدولتی یا بدزبانی کا مسلم ہو۔ فقہی حیثیات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان تمام ایام جو مسخ اور عام محرم کے نزدیک جائز نہیں، اندام بوجہ صیغہ کے یہاں جائز ہے۔ چنانچہ کما مانی، جستانی اور ان غیر وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر نکاح لڑکی کا مہر، مہر شل سے لیا یاں طور پر زیادہ از مادۃ لاحسنہ مقرر کر دے، یا نکاح لڑکی کا مہر مہر شل سے لیا یاں طور پر کہ خود باپ اور دادا نے مقرر کیا ہو، تمام ایام جو مسخ اور عام محرم کے نزدیک نکاح منقطع نہیں ہوگا، کیونکہ ولایت کا حق اس کی شفقت و محبت کی وجہ سے اس کو دیا گیا ہے، اور اس کا یہ عمل صرف طور پر غلط شفقت کے خلاف ہے۔

لان الولاية مفيدة بشرط انظر لعقد لواله بطل العقد (المحرر اربع ص ۱۳۵)۔ یہ دیکھئے، راجع ص ۱۳۵۔

خیال ہوتا ہے کہ کئی زمانہ کی غلط فہمی یا دقتیں حساب ہے، کیونکہ جب کسی شخص کا سوء اختیار اس کے نفس ہی سے ظاہر ہو تو محض گمان شفقت کو اس پر ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ جسکی نے نشہ میں چلا باپ اور دادا کے کہنے ہوئے یا موزوں نکاح کے بغیر مستحق ہونے پر کچھ استدلال کیا ہے۔

لطهور سوء اختیاره فلا تعارضه شفعه المظنونة (رد المحتار ص ۱۳۵)۔

اس لئے اگر تاحضی محسوس کرے کہ کوئی نے اس نکاح میں بڑی کے مصالح اور مصلحتات کا کوئی ل۔۔۔ کیا ہے تو وہ اس نکاح کو صحیح کر سکتا ہے۔

گفتہ خبر بحالت سے ظاہر ہے کہ معروف بسوء الاختیار سے وہ شخص مراد ہے جس سے نکاح یا کسی اور معاملہ میں اپنے  
اختیارات کے کٹا استعمال کا تجربہ ہو۔

ماجن سے وہ لاپرواہ شخص مراد ہے کہ جس کو نہ اس کی پرہیزگار ہو کہ وہ کیا کر رہا ہے اور نہ اس کی کہ اس کو کیا کیا جاتا ہے؟  
لا یحالی ما یصنع وما لیل لہ (سورہ طہ ص ۳۵)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

اپ دادا کے علاوہ اگر کسی دوسرے ولی نے بظاہر یا متاسب جبراً اور جبکہ آہستہ آہستہ نکاح کیا ہو مثلاً غیر کلمہ میں یا میر شمس سے  
بھی نہایت کم عمر کے بڑے تو یہ نکاح اصلاً باطل غیر منصف ہو گا، خواہ وہ خاص مصالح کے تحت ہی ایسا کرنے کا دلی ہو اس کا یہ دعویٰ  
قابل قبول نہ ہو گا۔

اپ دادا کے مخصوص مصالح کے تحت غیر کلمہ سے یا میر شمس سے کم پر نکاح کریں تو اس کی دوسری سوتیلی بہن  
(الف) آپ دادا کا طرز عمل، بیٹہ، صغیر و صغیرہ کے لئے یہی خواہش اور مشیت نہ ہو گا، انہوں نے بیٹہ یا ان کے صغیر و صغیرہ کی  
رہایت نہ ہو گی، ایسے معروف و اضر المصلحت آپ دادا نے اگر توبی کے معاملہ میں کلمہ دہر کے سلسلے میں تسامح سے کام لیا ہے یا کسی اور  
دوسرے اختیار سے اور مشیت بظاہر یا متاسب معلوم ہوتا ہے تب بھی ان کا کیا کیا نکاح صحیح اور لازم ہو گا اس میں خیابا یوں غلط نہیں ملے گا۔  
(ب) آپ دادا کا طرز عمل اپنی اولاد کے ساتھ عام طور پر اس طریقہ کے خلاف، یا ہو گا جو ابھی شیخ (الف) میں اوپر ذکر کیا  
گیا تو ولی کی اختیار کھلانے گا۔ اگر شہداء و فرامین سے واضح طور پر ثابت ہو جائے کہ اس نکاح میں ولی نے محض اپنا ذاتی مفاد نظر رکھا  
ہے جس سے صغیر یا صغیرہ ماضی و مستقبل میں بے حق خیابا یوں غلطی کا شکار ہو گا اور کلمہ رکھتے ہوئے یوں غلطی سے ایسے نکاح کے منع  
کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے۔

اپ دادا کے معروف بسوء الاختیار اور ناقص ماجن و صحتک ہونے کی صورت میں کلمہ رکھنے کے نکاح کے سلسلے میں کتب فقہی  
اکثر مہارتیں بطلان نکاح پر دلالت کرتی ہیں، دیکھا جائے درمکار (۳۸/۲)، بحر (۱۳۵/۳)، ریح (۱۹۷/۳)، ماسن (۱۱۷/۵)،  
(۱۱۷/۵)، انکیزۃ (۱۸/۲) (۱۸/۲)۔ اہل حق صلیح صاحب علیہ الرحمہ کی یہ رائے اور تحقیق ہے کہ نکاح منصف ہو گا مگر غیر لازم ہے کہ  
خیابا یوں غلطی سے نکاح کی جائے۔

میرا دھن اس طرف ہے، کیونکہ عبادت کے لئے تدبیر و امانت شرط ہے۔ "الاحکامات الشرطیات المشروطہ"  
گو یا ایسا آپ دادا کا دلی ہی نہیں رہا، اور اصل و اصل تو یہ ہی نہیں تو بس فضولی کی طرح ہو گیا، مگر حقہ نکاح کے حلقہ کیا گیا  
ہے "مگر لہوں جلد" میں نے اس راہ اختیار کا قافہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نکاح فضولی کی طرح اسے بھی کم از کم منصف ضرور رہا جائے،





[illegible]

ہائے سنی و شیعہ غیورانہ و فاضلانہ میں یہ بیان ہوئے ہیں الطاحن الہی لا یثقی ما یصح  
وما لیل لہ و مصدرہ المحبون والمجانہ اسم مفعول لہذا کہیں یہ لکھا گیا ہے کہ ولی شرح المجمع حتی لو  
مرف من الایمان الزحیر نسفہ او نضفہ لا یصح عقدہ جماعاً لکھ ۱۳۰۵ھ

وفي لفظه: "هذا مصدر محلي فهو مدرج في لاي لاي لولا ولا كان صلب الموحه

الحسين بن علي (ع) في سنة ١٠٠ هـ

(1)  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \int_{\mathbb{R}^n} |\nabla u|^2 dx = \int_{\mathbb{R}^n} u \Delta u dx$

[illegible]

و ان عرف لا ینصح نکاح بختی، و کذا لو کن سکران فزوجها من فاسل او شرب او فقیر او دی  
مرفه دینة لظهوره و حد و الا لانه جه شغلہ المقصود به (ج ۳ ص ۱۳۳)

نہ ہوا، انصاف، مصروفیت، تو ان کا حق کیسے ہو گا۔ یہی شخص اس وقت بھی ہو گا جب ان کے پاس نہ ہو اور نہ ہی ان کے پاس نہ ہو۔  
 صاف بات یہ ہے کہ جس سے ان کو اپنے پیڑوں سے نہ ہونے کی وجہ سے ان کو پیڑوں پر چڑھنا پڑے گا۔ یہ وہ انصاف ہے جو ہو گیا، پہلے اس کی وہ وقت نہ  
 ہو رہا ہے اس سے وہ انصاف کے معانی نہیں رہے گی۔

حضرت مولانا مفتی محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

[illegible]

صاحب دلائل کے سوا اختیار کی تشریح میں "مجلد ولسا" لکھا ہے۔ اس کی تصدیق کرتے ہوئے علامہ ابن عابدین شافعی لکھتے ہیں:

اولہ مجالہ و فسخا نصب علی تسمیہ: و فی المغرب: المناجی الذی لا یقال ما یصلح و لا یخل لہ۔  
ومعبرہ المصون، والمجملہ اسم منہ، والفعل من باب طلب، و فی شرح المصنف: حتی لو عرف عن الالب  
سوء الاختیار لفسدہ لو لم یجدہ لا یجوز عقدہ إجماعاً (مناجی ص ۳۷۷)۔

(ملفوظات حضرت علامہ ابن عابدین)

علامہ شافعی فرماتے ہیں:

رجل متہتک و متہتک لا یقال ان یتہتک سوء، و فی المغرب: المناجی الذی لا یقال ما یصلح  
(مناجی ص ۳۷۷)۔

مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ جو شخص عزت کی پروا نہ کرے۔ اور متہتک کہلاتا ہے۔ علامہ مذکور نے بھی "الاختیار" کو متہتک کا  
ایم معنی قرار دیا ہے جبکہ علامہ شافعی نے مخالفت بتلائی ہے۔ ہر ایک اگر باپ کے کہنے ہوئے شائع ہو جائے اور "فتنہ" کا تقدیر  
ہوادار کرے وہ مخالفت کا یقین ہو جائے تو یہ کلام مستحسن ہوگا۔

حتی لو عرف من الالب سوء الاختیار لفسدہ او لم یجدہ لا یجوز عقدہ إجماعاً (مناجی ص ۳۷۷)۔  
مطروفہ اسود اختیار کا معنی اکثر فقہاء نے (مگر حدود سے چند) کہا لکھا ہے کہ یہ بات مستحسنہ ہے کہ باپ نے اس کلام  
میں لڑکی کے معنی پر نظر رکھنے بغیر کسی کلمے کی غرض یا مخالفت سے اس کو کلام کیا ہے۔ نیز دلائل میں دلی سے بھی کلمہ متحمل ہے۔ ان  
علم سوء تعبیر "مناجی" کو یہ یقین ہو جائے تو جیسا کلام لازم ہوگا بعض فقہاء نے سرے سے اس کلام کی کو باطل قرار دیا ہے، نیز  
فقہیہ میں ہے کہ کلمہ اور دلائل میں قرین کر دے گا، یہی صحیح اور حق ہے اس لئے ذخیرہ میں ذکر ہے کہ باطل کا معنی متحمل ہے۔  
بندگی بھی ممکن ہوتی ہے (نیز دیکھئے "تحریرات ص ۳۷۷)۔

(نہار شہر الاسلام قاسمی)

کتاب شہید کے ملامت سے چند اہم معنی ہوتی ہیں جو املا کی کے سطور میں درج کر رہے ہیں:

دلی یا تو یہ پاپ یا دوا اور گناہ یا ان دونوں کے بخار اور نگرہ یا دوا صاحب یا دوا کا دھام ہوں گے، اور دونوں صورتوں میں حکم الہی و ملک  
ہے، اور دلی پاپ یا دوا اور اس نے سب کو یا مہربان کا کلام میں قائل کے ساتھ کہ دوا و حشر یا تو یہ کلام کر دیا، اور شکر سے کم بھی



کے ان سے ظاہر ہوئی کہ وہ ہوشیار اور اعلیٰ حیثیت کے آدمی نہ ہوتے تھے۔ اس وقت سے کہ ان کا وضع کردہ اصول ان کے  
 ہاتھ سے لے کر ان کے لئے نہ ہوا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ ان کے ہاتھ سے ان کے اصول پر عمل نہیں کیا گیا۔  
 یہی سبب تھی کہ ان کے اصول پر عمل نہیں کیا گیا۔

ہوا نصیب دیکھیں اور لائق شکر الٰہی کی جانب سے نصیب کی دلی میں کھنکھارے ہیں  
 سوا نصیب کے اس کا مطلب ہے کہ دلی کا رنج اور کدورتوں کا محسوس ہونا  
 دلی کے دلچسپ سے جواب دہ بات سے کہ ہے کہ وہ دلی کا ہوا  
 لائق شکر الٰہی کی طرف سے کہ وہ دلی کا ہوا ہے کہ وہ دلی کا ہوا ہے  
 (مولانا ظفر عالم ندوی)

1. The first part of the document is a list of names and addresses, which appears to be a directory or a list of contacts. The names are written in a cursive script, and the addresses are listed below them.

(اموال عامه و محدودی الخاصی)

صورت مسائل میں کوئی تبدیلی نہ کرنا چاہئے۔ دل سے، اپنی اس حق و باطل سے نہ نہیں پٹے کیلئے  
(افغانی محبوب علی وحبیب)

نہ کی تے مصائب کے خلاف ولی کا علاج کرنا  
 کہوں کیا؟ اور میری زندگی سے مصائب سے غلاف یعنی جو میں یا جس کا اثر کے ساتھ نہیں میں اس کا کیا ہے  
 یہ وہی ہے جو اس کے علاوہ اور تو اس کے منتہی کے ہوگا۔

دو نکار میں ہے۔  
 ان کائنات المصروف غیر ہما ای غیر الای و سہ و نو الام لا یصح النکاح من غیر کفہ نو میں فاحش  
 اصلا۔  
 اور انکار میں وصالت ہے کہ۔

اصلا اي لا لارما ولا مولونا على الرما بعد السر (الرافضين راجع ص ٩٠).

اور اگر دل نہ پاتا اور دل اور پہلے سے معروف ہو یا اختیار یا جن اقسام میں ایک ہو تو کسی طرح نہیں ہوگا۔

ولي شرح المصنف. نو عرف من الالب سوء الاختيار لسوءه او اعلمه لا يجوز عله واجماعا  
(رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۷)۔

اور اگر باپ یا دادا نے اپنی کسی غرض یا دہائی کی وجہ سے لڑکی کے مصالح کے خلاف (مگر کھوشیا یا صحت یا فاضل کے ساتھ) مقرر کر دیا تو یہ اس کی طرف سے سوء اختیار ہے، لیکن یہ سوء اختیار پہلے سے معروف و مشہور نہیں تو وہ تمام مقرر کے نزدیک اس صورت میں نکاح منعقد لازم ہو جائے گا اور لڑکی کے لئے اس نکاح کو ختم کرنا نہ ہوگا، چاہے نکاح ہو گیا یا نہ ہو، چاہے اس کے ساتھ گری کہ باپ یا دادا شرفقت اس درجہ پائی جاتی ہے کہ شرفقت کے ہوتے ہوئے وہ لڑکی کا نکاح غیر نکاح میں نہ ہوگا، فاضل کے ساتھ گری نہیں ہوگی اور غیر نکاح میں نہ ہوگا، فاضل کے ساتھ نکاح کر دیا تو ان کی زیادتی شرفقت اور ان کے کمال الہائے ہونے کی وجہ سے نہیں ہوگا جیسے کہ لڑکی کے کائنات کے لئے اس سے بھی اہم کوئی مصلحت ان کے پیش نظر ہوگی، بلکہ اب تک وہ سوء اختیار میں نہیں رہے ہو گئے ہو تو ان کا یہ نکاح اس صورت میں بھی لازم ہوگا اور اس میں ختم کی کوئی گنجائش نہ ہوگی، زائد اختیاری فاضل و غیر فاضل، مگر ہر نوعی۔

اور اس زمانہ میں حقیقتاً بھی صورت حال یہی ہوگی، باپ یا دادا کی طرف سے سوء اختیار یا لڑکی کے درجہ یا نہ ہو، وہیں سے اختیار و نفوی کے لئے بھی اسی قول کو اختیار فرمایا، چاہے نکاح کے بعد اور سوء اختیار یا لڑکی کے درجہ یا نہ ہو، وہیں سے نکاح کے حالات کافی حد تک اتر ہو چکے ہیں، اگر آج بھی اسی قول پر توفی و ایمان ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ باپ یا دادا سوء اختیار کے ساتھ اگر نکاح کر دیں تو پہلی لڑکی کو اسی زمانہ میں زندگی گزارنی لازم ہوگی اور وہاں سے نکاح کے سوء اختیار کی سزا جیسے یہ داشت کرتی رہے گی، بلکہ بہت سی مرید تو لڑکی ظلم و ستم تک کو یہ داشت کرتی ہے اور نہ کرنا نہیں کرتی، اور باپ یا دادا اپنے اسی محبوب (سوء اختیار) پر ہر ممکن پردہ ڈالتے ہیں، جس کے نتیجہ میں ان کا سوء اختیار مشہور ہو ہی نہیں پاتا، اور دوسری عیسوی لڑکی بھی سوء اختیار کی جیسٹ چڑھا جاتی ہے، بلکہ چونکہ امام صاحب کے مکتب کی طبعیت پر یہ طور پر پائی نہیں دیتی اور صاحبین کے نزدیک باپ یا دادا بھی گمراہ و تیرہ کے ساتھ نکاح کریں اور یہ سوء اختیار غفلت و غور سے نہ ہوگا، خواہ اس اختیار کی شہرت ہو، یا نہ ہو، یا نہ ہو۔

فلا يجوز ان يزوها نحو كفاه ولا يجوز العطف ولا الزيادة إلا بمقتضى التامس (رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۷)۔

اس لئے طاری ہوا۔ جب یہ کہ اس صورت میں بھی لڑکی کو فاضل کے یہاں دھوکا پیش کرنے کی جائز ہو اور وہی اسکی صورت حال کے تغیر و تبدل سے ہوجانے کے بعد نکاح کو ختم کر دے۔

صحلا حاجات۔

۱۶ جن ۱۱ شمس ۱۲۸۴ ہے جو بے کام کرنے میں اس قدر دیر پا کہ ہو کہ کسی کے کہنے سے متاثر اور ملین طبع کرنے کی نہ ہو، وہی پرانا

نہ ہو اسی طرح فاسق مہتک علی الاطلاق فاسق و فاجر میں جگہ نہیں کہتے ہیں (عائی ص ۶۷)۔ بالاصل اس سے ایسا نہیں ہوا ہے بلکہ ایسی  
 لاہر اسی ہے اہل اصولی الاطلاق فاسق میں جگہ ہونے کی وجہ سے ایک مرتبہ اپنی کسی فرض کے پیش نظر کسی کے مصالح کے خلاف نکاح  
 کر کے لوگوں میں مشہور ہو گیا ہو۔

(امضی محمد احسان)

ولی کے معروف ہوا اختیار، ناجن اور فاسق مہتک ہونے سے کیا مراد ہے؟

جب فاسق ولی کے معروف ہوا اختیار کی تفصیل اس طرح مذکور ہے کہ اس سے کسی اس سے پہلے ہوا اختیار کا صدور ہو  
 چکا ہو یعنی اپنی کسی لڑکی کا نکاح ایسے شوہر سے کیا ہو جس کی وجہ سے یہ کہا جائے کہ اس نے نکاح کر لیا۔ تو پہلی مرتبہ اس ہوا اختیار کو  
 نافذ ہو گا مگر یہ دوبارہ کسی لڑکی کے نکاح میں اسی طرح کا انتخاب کرے تو اس نکاح کو باطل قرار دیا جائے گا کیونکہ اب وہ معروف  
 ہوا اختیار ہو چکا ہے (عائی ص ۶۷)۔

اس مسئلہ پر کہ باپ اور دادا سے صغیرہ کا نکاح کر دیا تو اسے خیالاً بلوغ حاصل نہیں، کتاب و سنت سے صغیرہ کوئی دلیل نہ  
 مل سکی، ان فقہاء و مجتہدین کا اعلان ضرور موجود ہے اور یہ بات کچھ عجیب سی لگتی ہے کہ نکاح میں ایسا کام مصالحت کا اہمیت بلکہ بھلائی بنا  
 گیا ہے۔ مگر لڑکی اپنے انتخاب سے عریض نہیں نکاح کر لے تو عورت کے انکار کو اعتراض دفع کا حق حاصل ہو اور اگر باپ  
 یا دادا صغیرہ کا نکاح غیر نکاح میں کر دیں تو وہ نافذ ہو عورت جسے شوہر کے ساتھ لہا کرنا نہ کرنا ہے اسے کوئی اختیار حاصل نہیں۔

اسی طرح اگر باپ یا دادا سے ہوا اختیار بالکل ظاہر ہو کر چھپ چکی ہو عورت کیوں نہ ہو مگر بھی وہ نکاح نافذ ہے اور عورت کو  
 اس بات کا خیال نہ ہو کہ وہ شوہر کے شرابی اور فاسق ہونے پر نکاح کو منع کر سکے۔ بہر کیف سوال میں چونکہ صغیرہ یا بالہ کی کوئی قید نہیں،  
 اس لئے ہدف کے حلقہ تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی نے کسی ہلاک عورت کا نکاح کسی مستاسب جگہ کر دیا اور عورت کو عادات کا علم نہیں  
 ہے تو عادات کا کام ہونے پر عورت کو خیال نہیں حاصل ہوتا چاہئے۔

حدیث کی کتاب میں دو ایسے واقعے ملتے ہیں جن میں حضور ﷺ نے عورتوں کی ولایت پر ساقہ نکاح کو رد کیا ہے اور

ورق ذیل میں

۱۔ عن خنساء بنت حذاف ان امها زوجها وهي قبل فکرت ذلك فبنت رسول الله ﷺ فرد

مکاحا، رواه البخاری وفي رواية ابن ماجة نکاح امیہا (مشکوٰۃ ص ۶۷)۔

۲۔ عن ابن عباس قال: ان حاربه بکراً انت رسول الله ﷺ فذکرت ان امها زوجها وهي کافرة

فحبزها النبی ﷺ، رواه ابو داؤد (مشکوٰۃ ص ۶۷)۔

(مولانا خورشید احمد اعظمی)

اگر کسی جگہ یہ معلوم ہو جائے کہ باپ یا دارا نے جو نکاح صغیرہ کا کیا ہے اس میں لڑکی کی مصالحتوں کو ہمیں پشت و دل دیا گیا ہے تو قرینہ ایسے نکاح کو صحیح نہیں سمجھتا، اور یہ فرق بالکل کی وجہ سے باپ کا سو اختیار و معلوم ہو جائے تو وہ نکاح بالانتفاع جائز نہیں، مثلاً لڑکی کا باپ یا چچا یا خیر ہے یا کسی شخص سے ماخوذ ہے یا اس کا کوئی عزیز کسی مقدمہ میں پسند ہوا ہے تو دارا کی کسی عاملہ یا دوست پر کمانے کے لئے یا اپنے کو خدمت سے ہونے کے لئے یا اپنے مزاج کو مصیبت سے بچانے کے لئے ایسے لوگوں میں لڑکی کا نکاح کر دینے پر رضامند ہو جاتا ہے جن کے پاس سے یہ وہ چاہا ہے کہ وہ لوگ بدظن یا بدزل و اکثر درجہ کے لوگ ہیں یا لڑکی وہاں آرام سے زندگی نہیں بسر کر سکے گی، اس کی حیثیت یا عیالوں سے بدتر ہوگی، لیکن چونکہ اپنے مضاف سامنے ہوتے ہیں اس لئے وہ اپنے لئے بکر کو قربان کر دیتا ہے۔

فقیر احمد حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب نے مسئلہ سوہا اختیار پر ایک رسالہ "کشف الغماری" جلد سوم، لاہور، ۱۳۷۵ھ کے نام سے تحریر فرمایا ہے اور اس رسالہ کو امین الفتویٰ جلد خامس میں بھی شامل کیا ہے، طویل بحث کے بعد حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ بالکل بے قرار ہو گیا کہ کسی ایسا فیہ، باپ کا غیر نکاح کیا ہوا نکاح مستند ہی نہیں ہو سکتا۔ اور سب یہ ثابت ہو گیا کہ مسئلہ پر بحث میں نکاح مستند ہی نہیں آدا لکھ، بالکل اصل یا دور کا عدم ہے تو یہ بحث ہی ختم ہو گئی کہ اس میں تقاضا شرط ہے یا نہیں (میں لکھتا ہوں ۱۳۷۵ھ ص ۱۳)۔

تیسرے مسئلہ حضرت مولانا شمس الدین صاحب نے مسئلہ سوہا اختیار کے ضمن میں تحریر فرمایا کہ اگر لڑکی کا ہالنے ہے مگر نکاح باپ یا دارا نہ کیا گیا، اور وہ واقعات سے معلوم ہوا کہ طبع زور سے کیا ہے اور لڑکی کی مصالحت پر نہیں غور کیا گیا کہ اس میں مذکور ہے تب بھی نکاح صحیح ہوگا (دور الفتویٰ ص ۳۷) جسے جیل کے لئے دیکھئے دور الفتویٰ ص ۶۷، ۶۸، ۶۹۔

(مولانا عبد الحنان)

باپ یا دارا اپنی طبیعت اور چوتھوں پر نہایت ہی شکر و مہربان ہوتے ہیں، اس لئے کہ ان سے ہرگز یہ توقع نہیں کی جا سکتی کہ وہ اولیٰ بنائیں اور چوتھوں کی مصالحتوں اور ان کے سزا کو صفحہ کے وقت میں پشت اٹھ دیں، اس لئے باپ یا دارا صغیرہ کے عقد میں دوسرے افراد سے ملنا نہ ہوتے ہیں، ان کا کیا ہوا نکاح جائز ہو جائے، لیکن اگر کسی جگہ یہ معلوم ہو جائے کہ باپ یا دارا نے جو نکاح صغیرہ لڑکی کا کیا ہے اس میں لڑکی کی مصالحت کو ترک کر دیا ہے اور اس کی حرمت و وقت کو پاؤں دیا اور نہ ہے تو پھر شریعت ایسے نکاح کو صحیح نہیں سمجھتی ہے، اس صورت میں لڑکی کو بوقت طہارے یا طہارے حاصل ہوگا، وہ شریعتی یا مصلحتی حاکم سے اپنے نکاح طہارے کر سکتی ہے۔

علامہ شافعی نے فقہ حنفی کی ایک بحث کے سبب میں معروف سوہا اختیار کی خبر سن کر یہ کہ باپ کو معروف سوہا اختیار پار





وہ صرف اس خیال پر ہے کہ باپ و داد ایک طرف تو پہلا ملاوٹ کے حق میں احتمالی شفق ہو جے غیر خواہو تے ہیں، دوسری طرف وہ جہاں دین و مہلت کا وہ صاحب نظر بھی ہوتے ہیں مافیائے قنن سے پہلی توقع نہ مٹی جائیگی ہے کہ اپنے فرائض جگر کے مستقبل کے بدلے میں یہ اہم ترین فیصلہ کرتے وقت انہوں نے کم از کم کسی نہ کو کچھ فکر کر کے کام نہ لیا ہو گا اور لکھنؤ شہر خواہو تے ملاوٹ کا حق جاری طرح اور اگر ایسا ہو گا، بلاشبہ اس خیال میں خاصا زور ہے لیکن یہ فرائض کا تقاضا بھی نہیں ہے کہ اس خیال پر اسے کو ایک مسلمہ اور دائمی کچھ کر حیثیت سے تسلیم کر لیا جائے، کم از کم آج کے دور کا تجربہ وہ مثلاً ہذا اس تحریر کی پہلی پہلی تائید میں کرنا نہ وہاں کے مادے کے مسلمہ معاشرے میں کتنی ہی افراد ایسا ہی سمجھتے ہیں حالانکہ ابلاغ کوئی کوئی طرح کے ہم چلتی ہوئی طرح فروخت کر رہے ہوتے ہیں، ہمارے معاملے کا ایک خاص پہلو اور بھی ہے جسے فکر انداز نہ کیا جاسکے اور وہ یہ کہ کن رسید و سر پرستی اور فروخت کرنا دو دونوں کی پختہ کامیاب اور انتخاب کا دار کچھ نہ کچھ خوف، دو شک ہے (تلاش سے ملاحظہ فرمائیے)۔

حاشیہ خان صاحب میں ایک جگہ نکاح کے دو مہمت کی وجہ بیان کرتے وقت کہا گیا ہے۔ لفظ و سر و اعتبار وہ فلا زار خورہ شہنشاہی و نیکو نظر ہو گئی ہو (۱۶)۔

اس لئے اگر کاشی اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ ملی نے اس کے ساتھ زبانی کیا ہے، اس نکاح میں اس زبانی کے مفادات و مصالح کا لحاظ نہیں کیا تو اس نکاح کو ترک کرنے کا اسے اختیار ہونا چاہیے، اس طرح صاحب کا بھی، انان ہی طرف ہے وہ دیکھتے ہیں کہ شریعت کے اصولوں سے یہ بات ہمہ تن یک سی ہو گی متضام نہ ہو گی، نکاح کے بارے میں شریعت کا بنیادی اصول بنیاد نہیں اختیار کیا ہے (۱۷)۔

(مولانا رشاد احمد (مضامین))

مہدوت مسئول میں اگر باپ داد کے علاوہ کسی دوسرے کوئی (بھائی، چچا وغیرہ) نے نکاح کر دیا، وہ کاشی محسوس کر لے گی اور کسی دباؤ کے تحت یا کسی زبانی قائم دے کے وحشیانہ طریق کے مفادات کو غرض انداز کیا گیا ہے تو بلاشبہ کاشی سلطان نکاح کا فیصلہ کر دے گا، اس کی تفصیلات جواب نمبر ۳ کے ضمن میں مذکور ہو چکی ہیں (۱۸) یہ بھی کہ لکھنؤ، ۱۳۵۵ھ بمطابق ۱۹۳۶ء، ۱۸ جولائی ۱۹۳۶ء۔

قاضی صاحبک وغیرہ کا مطلب:

(الف) معروف، یس و ملا اختیار:

معروف، یس و ملا اختیار کا تفصیلی معنی واضح ہے اور اس کا تعلق اسی وقت سمجھا جاتا ہے جب باپ یا دادا اپنی کسی ابلاغ لڑکی کا

انگل ہے جو: ۱۰۰ سب رشتہ اہل اپنی اپنی جگہ سے کھڑے ہیں۔ ایک بار مناسب رشتہ کرنے کے بعد وہ سب رشتہ ہوتا ہے۔  
 ہم تم میں سے ہر ایک کے لئے ایک رشتہ لکھ کر رکھیں گے جو تم سے کھینچ کر تم کو (میں) لے آئے گا۔ (سورہ ابراہیم: ۱۱۱)۔ خود مجھے  
 سب سے پہلے رشتہ لکھ کر رکھیں گے۔ (سورہ ابراہیم: ۱۱۲)۔

(ب) ۱ جن:

التاجين: الذي لا ياتي ما يصنع وما قيل لهم.

۵ جن وہ ہے جس کو نہ خورائے نمل کی ہوا نہ لہو نہ آگ کے جانے کی (سورہ صبر ۳۲-۳۴)۔

(ج) سے:

کاہل کی ہے: رجل دھنک و دھنک و دھنک، اے! ہالی ان دھنک دھنک۔

یہ خط طے اب انشائی سے اُچھا ہے اب محکض اس کے لئے مطلب ایک ہی ہے ممکن اور مقصود جسے اپنے ذرا کے  
فاصلہ سے لگا کر وہاں ہوا (تھوڑا سا کلمہ مراد)۔ یہ خبر نہ دلا رہے ہیں کہ "جگہ"۔

تھیں۔ "الاجازۃ" (۱۹۸۶ء) اور کتاب الفصحی و التفریق (۱۹۷۵ء) میں اس کا ترجمہ "جے پاکہ" اور "جے غیرت" ہے

(امروز انوارت حسین ندوی)

ولہٰذا علیٰ کمال غلظت:

اگر آپ کے متعلق کوئی شہادت مشہور ہے کہ وہ احکام متعلیٰ اور ہدایات ہے کہ اپنے نفع و نقصان کو نہیں سمجھتا اور  
قرآن پڑھتا ہے کہ روپے کے معاملہ میں عزت کی بجائے پروا نہیں کرتا اور اس میں بات کو کہتے ہوئے نفاق کیا ہے کہ یہ خبر کو نہ ہے اور  
ایک صورت میں لڑکی کو حقہ رحا صل ہے کہ حکام مسلمہ کے راجہ سے اس کا نکاح کر کے لے لیں۔ اگر آپ لاکھ کا اخلاق کا مشہور رئیس اور  
میراجدار و دستِ لازم ہے (نہایت محرم و حمیم) اور اگر شہر ہے کہ مل کو بچہ لیا (کوچہ چہرہ) کا نفاق جبراً کر کے کا انصاف ہے  
اگرچہ ہم ماضی کے ساتھ ہوا اگر کہنے کے ساتھ نکاح کرنے والا آپ باہر ہوجائے کہ متعلق اختیار کا کوئی استعمال کرنا منظور نہ ہوا  
تو لازم ہے کہ اگر صرف بس والا اختیار ہوتے حقوق طور پر لڑائی درست نہیں (دورانِ چہرہ)۔

کی اختیار را جن مہک:

کشف الہادی ہے۔ سو! حیار کے علوم میں حضرت خضراءِ معجم نے توحید کا اختلاف ہے۔ بعض اہل توحید کے مانعہ کا مکرار ہے جس اور بعض نے عام مسئلہ افسانہ و محکم الہ (در مسجد و در مسجد نور اللہ ص ۱۵)۔





لم زوج من الفلج صخ، وإن لحق بالملك أنه سعى الاختيار والجمهور به عند الناس، فلو زوج بنتا أخرى من  
فلج لم يصح الفلج، لأنه كان مشهوراً بسوء الاختيار قبله بخلاف العقد الأول (الکام ۳۷۴)۔

اور اگر کسی نے کئی عیہرشل پر نکاح کیا ہے تو یہ باپ دادا کا کیا ہو نکاح صحیح اور لازم ہے اس میں لڑکی کو خیار باطل بھی  
مائل نہیں، لہذا نکاح نہیں ہو سکتا ہے، طار شائی تحریر فرماتے ہیں: ومطعمی الطعلیل إن السكران أو المعروف بسوء  
الاختيار لو (زوجها من كلفه بغير الطعل صخ انعم الضرر المحقق) (الکام ۳۷۳)۔

(مولا نا محمد الفیوم بالنہوری)

یہ مسئلہ خلق طبع ہے کہ باپ دادا کے علاوہ دیگر لوگ یا، نے سفیر سفیرہ کا نکاح غیر کفو یا عیہرشل میں لین فاقش کے ساتھ  
کر یا تو اس نکاح کا انعقاد ہو گا عی نہیں بلکہ وہ نکاح اصلاً باطل ہو گا کما فی الفہم المختار: وإن كان المزوج غيرهما  
.... لا يصح النكاح من غير كفو، أو بغير فاضل أصلاً، وفي الشبهة تحت قوله أصلاً أي لا لازماً ولا  
مؤلفاً على الوجه بعد البلوغ (۳۷۴)۔

جہاں تک اب یہ سب کا سوال ہے تو ان کا قائم کردہ نکاح غیر کفو یا عیہرشل میں لین فاقش کے باوجود صحیح و درست عی نہیں بلکہ یہ  
نکاح صحیح لازم ہے کہ سفیرہ سفیرہ کو خیار باطل کا بھی حق نہیں ملتا بشرطیکہ اب یہ سب صحیح ہو ماقیادار یا جنس نہ ہو، اور وہ نکاح حالت سکر  
میں نہ کیا ہو۔

کما فی الفہم المختار ولزم النكاح ولو بغير فاضل أو بغير كفو، إن كان الولي لها أو حداً لم يعرف  
صحتها بسوء الاختيار صحالة ولسا وإن عرف لا يصح النكاح إلا إذا وكلها لو كان سكران (در بین ۳۷۳، ۳۷۴)۔  
اس مقام پر فقہاء معمرات نے دو طرح سے کام کیا ہے: پہلا کام اب وہ کہ اس مرد و مشہور بسوء الاختيار اور محقق  
بسوء الاختيار سے کیا ہے، اور دوسرا کام اصلاً وابتداءً بطلان نکاح اور نکاح صحیح غیر لازم سے کیا ہے، ہم اگلی عبارت میں دونوں بحث کا  
جائزہ لیں گے۔

بحث اول: طار شائی کے نزدیک اب وہ کہ اس مرد بسوء الاختيار ہو یا ضروری ہے، صرف محقق و جنس بسوء اختیاد کافی نہ  
ہوگا، مگر صرف بسوء اختیاد کی غیر بطرح تخصیص یہ کرتے ہیں کہ ایک مرد جس نے لڑکی کا نکاح تصداقاً و امرائے کے سوا کسی کے  
تخلّف کیا ہو اس لڑکی کا نکاح صحیح اور درست ہوگا کیونکہ وہ اس وقت صرف بسوء اختیاد نہیں، لیکن دوسری لڑکی کا نکاح پہلی لڑکی کی  
طرح کر کے تو اس لڑکی کا نکاح مضبوط ہوگا کیونکہ اب وہ صرف بسوء اختیاد ہے (۳۷۵)۔

لہذا وہ بلا تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ طار شائی کے نزدیک صرف بسوء اختیاد صرف تصدقاً و امرائے کے ساتھ صحیح ہے۔

جس نام، اُنی کی عبارت سے "سروف" کی تشریح حاصل نہیں ہوتی، وہ تحریر فرماتے ہیں: "صلیٰ علیہ السلام کان یطوی صلیبہ کا  
من الاختصار لا یصح نزولہ بحدیث من مہر الخلل او من مہر کفوفہ" (تحریر برہانی ۱۸۳۶)۔

سرواقتدار کے سلسلے میں حضرت قاضی کی دو عبارتیں ہیں: ایک بک الخلیفۃ الزجر میں اور دوسری "عہد التبریدی" میں۔  
دونوں جگہ کی عبارت سے قدر مشترک یہ بات واضح ہے کہ نکاح کے بطلان کے لئے نسب و جد کا کافی نذرہ سرواقتدار میں سرواف و مشہور  
ہو ضروری ہے اسی نذرہ میں سے کہ معروف ہو۔ سرواقتدار قدر و قدر کی یا دیگر طریقے سے ہو (تصحیل سے لئے دیکھئے الخ)۔ (۱۸۳۶: ۱۸۳۷: ۱۸۳۸)  
۱۸۳۸: ۱۸۳۹: ۱۸۴۰۔

اس سلسلے میں حضرت مفتی شیخ صاحب فیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہ ہے کہ سرواقتدار کا صرف تعلیق و تعلق اور نہ کاف کافی ہے سرواف  
و مشہور ہو کر ہو، اور یہ کہ انکی صورت میں ابجد کا تعلق بھی غیر لازم ہو گا یعنی فیہ الخلیفۃ الزجر کا نام نہیں لے کر تعلق سے زائد  
نقدہ کی مختلف مادیوں کی، دونوں میں تعلق بھی ہو سکتا ہے، چنانچہ پھر آخر میں لکھتے ہیں:

جب کسی باپ (والد) کے تعلق (بالنسب) کے خارج میں ترک شفقت اور سادہ چینی ہو جائے تو اس کا کیا ہو نکاح بھی لازم نہ  
ہوگا (۱۸۳۸: ۱۸۳۹: ۱۸۴۰)۔

صاحب "من اللہ" نے جوئی تصحیل: بحث کی ہے، ان کے تحت میں سرواف، سرواقتدار اور نہ کاف کافی ہے سرواقتدار و دیگر طریقے کی  
راہیت خلیفہ پیش کر کے تمام تفسیریں اور ان کے کمال چلیا گیا ہے اور نہ سب تصحیل دلی ہے، یہ بحث "من اللہ" کی جلد پنجم میں صفحہ ۸۸ سے  
لے کر صفحہ ۹۰ تک بھی ہوئی ہے، انہوں نے عبارت "نقدہ" کے علاوہ مختلف نکاحی اثرات سے یہ ثابت کیا ہے کہ ہم "نقدہ" کے لئے  
سرواقتدار و تعلق کافی ہے نہ کہ ضرورت۔

جہاں تک میر تقی میر کا بیان ہے وہ یہ ہے کہ کسی نذرہ ابجد کا سرواف ہو، الاقتدار ہو، یا بطوری تو نکاح کے لئے شرط  
ہو یا نہ ہونے کی طرف کا مطلب یہ ہے کہ ابجد کا ہر اندیشہ، یا پڑا، اور ہے رات اور طاریہ زمرہ یا غیر انکی سرواف و مشہور ہو۔

اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ باپ کا شک، یا جن کے طالع زمرہ و طبہ ہو، کو کوئی کے ارمان معروف و مشہور  
ہو تو یہ اس وقت خزانہ کے لئے مانع ہوتے ہیں، نقدہ و تعلق کے اور یہ سرواف اور شرط نہیں جیسے کہ عہد شامی نے سرواف، سرو  
ان اختیار کو نقدہ و تعلق پر کیا ہے۔

بحث دیگر، صحت مذکورہ (علیٰ سبب اختلاف معروف ہو، الاقتدار یا تعلق ہو، الاقتدار) میں آیا نکاح باطل اور غیر مستند  
ہو گا یا یہ کہ نکاح صحیح غیر لازم ہو گا یعنی فیہ الخلیفۃ الزجر کا نام نہیں لے کر تعلق سے زائد

حضرت مفتی شیخ صاحب کا خیال درختی یہ ہے کہ صرف نکاح صحیح غیر لازم ہو گا، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں کہ جب کسی  
باپ (والد) کے تعلق (بالنسب) کے خارج میں ترک شفقت اور سادہ چینی ہو جائے تو اس کا کیا ہو نکاح بھی لازم نہ ہوگا (۱۸۳۸: ۱۸۳۹: ۱۸۴۰)۔

حضرت والا کا استدلال اس بھی مہارت سے ہے تم اعلم ان عامر عن النوازل من ان النکاح باطل مضاعف الہ  
مبطل (شامی ۳۵۹)۔

اور حضرت مفتی صاحب کہتے ہیں کہ صورت مندوہ میں باپ کے کئے ہوئے نکاح پر بھی بالذکر تفسیر میں لے گا، شرعاً کے  
مطابق عدالت مسلمہ کے خارج کرانے کے بعد جو جائے گا اور نکاح خالی کی اجازت ہو جائے گی (حسن اعتمادی ص ۱۷۵)۔  
لیکن یہ بحث مسلمہ فقہاء حضرات کی مہارتی بہت واضح اور صاف ہیں کہ اصل نکاح کا انعقاد ہی نہ ہوگا، روایات فقہیہ  
درج فرمائی ہیں۔

۱۔ لم يعرف منهما سوء الاختيار مجانة وفساداً وإن عرف لا يصح النکاح الفلانی (رد المحتار ۳۰۴)۔  
۲۔ وفي شرح المصمم حتى لو عرف من الأب سوء الاختيار لسفهه أو لطمعه لا يجوز عقده  
إحصاءاً (شامی ۳۰۴)۔

۳۔ قال ابن نجيم ولفظه الفلانی حرين وغيرهم بان لا يكون معروفاً بسوء الاختيار حتى لو كان معروفاً  
بذلك مجانة وفساداً للعقد باطل على الصحيح (رد المحتار ۱۲۵)۔

۴۔ وقال ابن عمام لو كان الأب معروفاً بسوء الاختيار مجانة وفساداً كان العقد باطل على قول  
أبي حنيفة على الصحيح (فتح الباری ۱۲۴)۔

ذکر وہ بالا اور اس میں دیکھو روایات فقہیہ کی بنیاد پر صاحب حسن الفتویٰ کا اسرار ہے کہ مسلمان زوجہ کی باطل ہے۔  
چچے حضرت قانونی کی مہارت اور الفتویٰ اور تحلیلہ النازعہ سے عقل کی جانگی ہے جس کا مختصاً بھی بظان ترویجی

—

(مولا نادر علیہ رحمۃ اللہ)

اگر کوئی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت خود لڑکی کے صحابہ و عداوت کا لگاؤ نہیں کیا بلکہ کسی دہانہ یا اپنے کسی عدا کی خاطر  
اسے مناسب جگہ لڑکی کی شادی کر دی، لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور راضی نہیں ہے، چنانچہ قاضی کے یہاں نکاح کا دعویٰ لے کر آئی  
ہے، عداوت اور گواہوں کے بعد قاضی یہ بات محسوس کرے کہ کوئی نے اس نکاح میں لڑکی کے صحابہ و عداوت کا سرے سے لگاؤ نہیں  
کیا ہے تو قاضی اس نکاح کو ختم کر سکتا ہے۔

کیونکہ قاضی کا گواہوں اور عداوت سے اس بات پر مطمئن ہو جانا کہ نکاح میں لڑکی کے صحابہ و عداوت بری طرح چھل  
کئے گئے ہیں۔ دلی دیکھی اور اختیار ہو، حقیقت غیر مشتبہ ہو چکا ہے، اس لئے یہ نکاح باطل ہے، اس میں اٹھائے قاضی کی ضرورت ہی نہیں  
ہے، لیکن اگر معاملہ قاضی تک گیا ہے تو قاضی اس نکاح کو منسحب کر کے مطابق شرع کر سکتا ہے۔





صاحب دین فرماتے ہیں:

(لو) زوجہا (یعنی کھوہ) ان کان الولیٰ المزوج بنفسه یعنی (ایما لو حدام وکلما الولیٰ وابن المحبونة) (م یعرف منهما سوء الاعیان مجتنباً ولسناً) (وان عرف لا) یصح النکاح قطعا (۳۳۷/۱۵۰۰)۔  
اسد اللہ رحمتی اس کے قصہ لکھا ہے:

تربہ حاصل کام یہ ہے کہ مانع وہ آپ کا حق سے پہلے سوا اختیار کے ساتھ مشہور ہوتا ہے اور اگر اس سے مشہور نہ ہو  
ایمانی کی کالاج تاق سے کہہ دیا تو درست ہوگا اور اگر اس کے صلے میں حق ہو جائے کہ وہ کسی اختیار ہے اور اس وصف کے ساتھ  
لوگوں میں معروف ہو اور پھر دوسری لڑکی کا تاق کسی تاق سے کہہ دیا تو درست نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ اس سے پہلے معروف  
ہو مالا اختیار تھا مختلف مقدار کے اس سے پہلے مانع کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے۔ اور اگر مانع غیر شرت کے صرف سوا اختیار کا  
حق ہو تو مستثنیٰ ان کا قول "ولو لم النکاح ولو یعنی لافس ولو یعرف کھوہ" ان کان الولیٰ لہا او حلت کا اطلاق لازم  
آئے گا اور وہاں کہ جو بیکہ نازل کے حوالے سے جان ہو یعنی یہ کہ تاق باطل ہے اس کا صلہ ہے کہ تاق باطل ہو جائے گا جیسا کہ  
آخر کے حامی ہے (۳۳۷/۱۵۰۰)۔

جس کا حاصل یہ ہے کہ لی کے آپ یا دارا ہونے کی صورت میں لڑکی کو حج کا اختیار نہیں ہوگا سوائے ایک صورت کے اور  
وہ ہے کہ وہاں معروف ہو مالا اختیار ہو، اور اس کا صیاد یہ ہے کہ وہ اپنے اختیار و ولایت میں پہلے ایک لڑکی کے بارے میں خلاف  
صالح کر چکا ہو۔

طائر خیر الدین دہلوی نے فتاویٰ خیرہ (۳۳۷/۱۵۰۰) میں مسئلہ کی تفصیل سے بیان کیا ہے، ان کی عبارت سے یہ بات سمجھ میں  
آتی ہے کہ آپ یا دارا لڑکی کا تاق خلاف صالح و سفادات کہنے کی صورت میں جب کہ خلاف صالح ہونے کا یقین ہو لڑکی کو  
خبر مانع ہوگا، آپ یا دارا کا معروف ہو مالا اختیار ہو؟ ضروری نہیں۔ حج اتھار کے حوالے سے ذکر کی گئی عبارت "لان ترک النظر  
مقطع بہ" کے اندر یہ کوئی قید نہیں کہ پہلے ایک لڑکی کی شادی ہی طرح کر چکا ہو اس سے صاف سمجھ میں آتا ہے کہ خبر مانع کے لئے  
فقط ترک شفقت کا اطلاق مشہور کافی ہے۔ اسی سے یہ بات بھی مکمل کر سامنے آگئی کہ شادی میں حج اتھار کے حوالے سے جو بات کسی کی  
ہے وہ محض ایک بحث ہے، این تمام باتوں کی نہیں، اسی سے وہ عبارت بھی مل رہی ہے جہاں معروف ہو مالا اختیار کی نید لگائی گئی ہے۔  
وہ ہے کہ اگر اس سے سوا اختیار کا یقین ہے لہذا اگر مکمل لڑکی میں آپ کا سوا اختیار مانع اور چینی ہو جائے تو لڑکی کو حج کا اختیار  
لے گا اور یہی بات درست معلوم ہوتی ہے۔

اور اگر ولی آپ دانا کے علاوہ ہے تو پھر خلاف صالح و سفادات کی صورت میں تاق مستثنیٰ نہیں ہوگا، غیر تاجید  
میں ہے

وان کان المزوج غیرهما لا یصح من غیر کھوہ ولو یعنی لافس اصلاً (۳۳۷/۱۵۰۰)۔

فاسق، کسی کا اختیار، باجن و مسک :

ان ہماروں کے مہوم اور مراد کے سلسلے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ بعض حضرات یہی اختیار کو تزویج کے ساتھ خاص کرتے ہیں جب کہ بعض حضرات جن کو ہم متعلق نظر آ رہے ہیں یعنی ایسے شخص کے ہر چاروں کا اطلاق ہوتا ہے جس کی لائی میں اسے طہار کے لاش نظر لڑکی کے مفاد کا اطلاق نہ کر سکا۔ (پچھلے سال کا ۳۷۷)۔

واضح رہے کہ یہ اختلاف فقہ کا ہے جس کا شمس مسئلہ پر کوئی اثر نہیں ہے جس لئے کہ سب کا حکم ایک ہی ہے۔  
(مولانا محمد صفیر عالم قاسمی)

اگر ولی نے نکاح کے وقت لڑکی کے مفادات و مصالح کا لحاظ نہیں کیا:

طہار شامی طیارہ سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالتی ہے اور لکھتا ہے: "اور لڑکی کی عمارت کا لحاظ فرمائیں"

ولزم النکاح ولو بغیر ما حش بنفس مہرہا وریادۃ مہرہ او زوجہا بغیر کفہ ان کان الولی المزوج بنفسہ بغیر ای او جفاً وکذا الولی ومن المجتوبۃ لم یعرف منہما سوء الاختیار محلیہ وفساد ان عوف  
لا یصح النکاح الاطلاق (ترجمہ ۳۷۷-۳۷۸)۔

اور عذری اس عمارت پر طہار شامی طیارہ ترجمہ کرتے ہیں

(ثم یعرف منہما) أي من الأب والحد وبھی أن یکون الابن کلکک الع۔

(محابة وفساداً) نصب علی التمییز. وفي العرب العاصی الذی لا یألفی ما یصنع وما لیل له  
ومصدره المحبون. والمحابة اسم صہ. والفعل من باب طلب. وفي شرح المجمع حتی لو عرف من الأب  
سوء الاختیار لفسده أو لعظمه لا یجوز عقدہ إجماعاً۔

لہذا صورت مسئلہ کا صحیح جواب یہ ہے کہ کسی کا اختیار باپ کا غیر کو بھی کیا ہوا نکاح صحیح نہیں ہوتا، اور جب متعذر نہ ہو تو

صحیح کما ہے کا سوال نہ ہے۔

ولی کا معروف بسوء الاختیار، باجن اور فاسق مسک ہونے کا مطلب۔

اگر ولی ہے غیر ولی، لائی اور خدیجے محبوب میں جتنا ہو وہ مہوم معروف ہی ہوتا ہے۔ ان لئے بعض علماء نے اسے

سوء الاختیار سے تعبیر کر دیا ہے اور سند و حقیقت ان محبوب کا نکل اور یقین ہی کافی ہے (من افعال ص ۵۵)۔

اور نہ کوئی طاقت ولی کے سوا اختیار کی ہے اور ماضی و قاضی کا بھی نظریہ ایسی معنی ہے جو اور شائی کے حوالے سے معلوم ہوا۔  
 (ملاحظہ فرمائیے۔)

(مولانا محمد امجد علی گنجی فلاحی)

۱۔ پہلا نکاح اگر آپ دادائے کیا ہے تو صحیح نہیں ہو سکتا لیکن ایک صورت ہے جس میں نکاح کا دعویٰ قابلِ ممانعت ہوگا۔  
 وہ ہے کہ آپ معروف سوا اختیار ہو، آپ نہ ہوا ہے تو لڑکی کے صحابہ کے خلاف میں مشہور معروف ہو طار شائی نے صحیح مقدمہ  
 کی ایک بحث کے ذیل میں معروف سوا اختیار کی خبر بتائی ہے کہ آپ صحیح اختیار اس صورت میں کیا جائے گا جبکہ اس سے قبل  
 اس نے اسی حرکت کی ہو کہ ایک لڑکی کا نکاح خدا اس کے صحابہ اور خدا کے خلاف کر چکا ہو تو یہ مقدمہ کیلئے نافذ ہو گا کیونکہ اس وقت  
 وہ صحیح اختیار میں صحابہ نہ تھا، اگر دوسری کا اسی طرح کر دے گا تو آپ صحیح اختیار میں شہرت کی وجہ سے دوسرا نکاح صحیح نہ ہوگا  
 (ملاحظہ فرمائیے۔)

دوسرا صحیح ہے:

إن كان الولي المعروف بنفسه أباً أو جدياً لم يعرف منه سوا الاختيار محالة وإلغى وإن عرف  
 لا يصح النكاح (ملاحظہ فرمائیے۔)

اگر بذات خود شائی کرانے والا ولی آپ دادائے ہو جن کا کمالی بن اور نسل میں سوا اختیار ہو مشہور نہ ہو اور اگر مشہور  
 ہو تو یہ صحیح نکاح صحیح ہوگا۔

اور طار شائی نے صحیح مقدمہ کی بحث کے آخر میں جو وجہ بھی ہے وہ درست نہیں۔

لیجئے یہی کہ:

ولو كان الصانع معروفاً لم يخلو سوا الاختيار بدون الاختيار لزوم إحالة المسألة أصلياً لولم  
 النكاح ولو بعين لاحت أو بعين كفه إن كان الولي أباً أو جدياً (ملاحظہ فرمائیے۔)

ممانعت کا حاصل یہ ہے کہ نہیں فاضل اور غیر فاضل میں نکاح کر دیا سوا اختیار کو تیار ہے، اگر شخص صرف کافی ہو تو  
 "لم يعرف منه سوا الاختيار" ولی ممانعت ہے فاضل نہ جاتی، اس کا جواب یہ ہوگا کہ بعض اوقات ایک دور اندیش ہو شیار اور  
 حنفی ولی غیر فاضل اور ہر شخص سے کم ہر شخص اس کے ذمہ دینی مفاد کی وجہ سے کر دے گا جبکہ ایسا عام سے غلط نہ ہوگا کہ جب ہر شخص اور  
 نہیں فاضل سے کر دے گا تو صحیح اختیار جمت ہو گیا اور حقیقت یہ صحیح اختیار نہیں ہے بلکہ غیر فاضل امام اور اختیار ہے۔

لم يعرف سوا الاختيار کا واضح مطلب یہ ہوا کہ یہ بات درجہ بچپن کو کہی جائے کہ اس نے اپنی خود غرضی کسی دباؤ

امین دوزے غری کے صاحبزادے کو نظر انداز کر کے اپنے بیٹا کا رخ کر لیا اور اس کے گھر گیا کہ حضرت علیؑ کو خطا صاحب نے کی  
اسی طرح کی وضاحت فرمائی ہے (تذکرہ: محمد بن عمر طائی ص ۱۷۲)۔

ظاہر محسوس ہے کہ جب آپ دانا کے متعلق دانا کے علاج میں ترک خشیت مٹتی ہو جائے تو علاج مفید اور نرم ہو گا۔

سے اختیار، فاسق، ماجن، مہلک سے کیا مراد ہے؟

بلا ہرگز کے معلوم میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ اختلاف اختلافِ شکل ہے نہ معلوم میں اہم معنی

علامہ ثنائی "عالم ہمکنی صلیحہ کا" کذب علی بھی لکھتے ہیں کہ: "کی الہامیہ کا اہم مضمون ہے (۱۰۱۶)۔"

### أصولاً لما فرغت التخياري قاسم



اور انسانی سے مراد آپ یا دادا ہے تو اگر مذکورہ علاج سے کل باپ یا دادا صرف بسوا اختیار ہوں تو ان کا یہ بیان منطقی نہیں ہوا بلکہ باطل ہے، احوال جواب نمبر ۴ میں گذرا۔ نیز علامہ شاہی لکھتے ہیں

والمعاصل ان المانع هو كون الالب مشهورا بسوء الاختيار قبل الطعد لانه لم يكن مشهورا بذلك (روح بيضاء من لسان صبح وان لعلك بذلك انه من الاختيار ومشهور به عند الناس، فلو روح بتنا اخرى من لسان لم يصح الظن لانه كان مشهورا بسوء اختيار الله، بخلاف الطعد الاول لعدم وجود العاصي لله)، انظر (۱۹۷۴)۔

بسوء الاختيار میں طعد کی اضافت مصحف کی طرف ہے، اصل میں ہے الاختيار بسوء یعنی باپ، دادا ایسے بڑے کام کر رہے ہیں کہ جو سے لوگوں میں مشہور ہو گئے ہوں۔ ظاہر امر ایہ ہے کہ باپ، دادا کی مفاد کی خاطر یا باطلاتی یا کسی اور وجہ سے علاج مناسب نہ کریں (معینہ اللہ، اہل اللہ، المذکر، ص ۳۳۳)۔

اجن مینا ہے جا کہ کسی قول و فعل کی پرہیز نہیں کرتا۔ وفي المعرب العاصي الذي لا يهالي ما يصنع وما قيل له (الذکر، ص ۳۳۳) مگر لکھی کہ میں ہے العاصي لا يهالي قولا وفعلا (۳۳۳)۔

فان من صحت ايما ہے غيرت، ہے ہا کہ نفس جو اپنی حیا کا پردہ خود چاک کرے۔ وفي الطعوس رجل متعصب ومتعصبك و متعصبك لا يهالي ان يهتك سره (الذکر، ص ۳۳۳)۔

(مولانا عبد الرحمن ہالنبوری)

لڑکی کے مصالح کا لحاظ کئے بغیر ولی کا نکاح کرنا:

دلی نے پہلے لڑکی کا نکاح اپنے مفاد کی خاطر یا کسی سے وہ کر کسی ایسی جگہ کر دیا کہ لڑکی اس نکاح سے مطمئن ہو رہی تھی نہیں ہے اور ولی نے لڑکی کے مصالح کا بھی خیال نہیں کیا، خلاف کسی، ہمال کی لڑکی کا نکاح، ہمال کے سرو سے کر دیا تو اس نکاح میں لڑکی کے مصالح کا بالکل خیال نہیں رکھا گیا، یا کسی بد چمن فاسق سے دھڑا کر نکاح کر دیا یا اور کوئی ایسی صورت میں ہو کہ جہاں لڑکی کے مصالح کا خیال نہ لیا گیا ہو، یہ صورت یہ دیکھا جائے گا کہ لی کیا ہے؟

اگر ولی کسی اختیار سے خواہ آپ ہو یا اور کوئی، اور اس نے پہلے لڑکی کا نکاح غیر کلو میں کر دیا یا بہت کم عمر پر کیا، بہرہ صورت نکاح باطل ہے، نہی جب اس صورت میں سرت سے نکاح ہی باطل ہے تو پھر جس کہ اس کا عمر شرط یہ ہے کہ اس نکاح میں ولی باپ کی معیت اور اپنے مفاد کی خاطر صرف پرہیز یا پھر ظاہر اور مطمئن ہو (مستند کتب علماء دین علماء ملاحیہ میں ہا میں تصدیق جلد ۵، نوہ، یکے، علماء مسجد، ص ۱۹۷۳)۔

ولی کے معروف بسو مال اختیار ہونے سے کیا مراد ہے؟

اسکی اختیار، امن، فاقہ، محکمہ، سارے مال کا قریب اسکی ہیں بلکہ ان تمام کو مزید ارف اسکی کہا جائے تو زیادہ مناسب ہے۔ اور ان کا مطلب یہ ہے کہ آپ یہود، بنی نضیر، لایہ و لایہ لایہ جسم کا انسان ہو، ان کے متبادل اسکی ہونے کو علامتین مابین شامی نے ان الفاظ میں نقل فرمایا ہے:

(وہ شیخ ان القامی الصکک وهو معنی من الاعصاب (۱۵۳۳)۔)

اسی یہ کہہ رہے ہیں کہ آپ کا ان محبوب میں معروف و مشہور ہو، ضروری ہے یا کہ ان محبوب کا کھل کھن اور تحقیق کا ہے۔

تو یہ بات غلط نہیں کہ محبوب کو کہہ کر تحقیق اور ان محبوب میں معروف ہو جائی ہو، یہ ضروری ہے، جتنی جس شخص میں یہ محبوب یعنی خوب موجود ہوتے ہیں وہ وہاں ان محبوب میں مشہور بھی ہو، اس لیے معروف، بسو مال اختیار کا انفاق کرو یا جائے، یہ درجہ اصل مقصد مذکورہ محبوب کا تحقیق اور تحقیق ہے، پس اگر ولی آپ کا معروف، بسو مال اختیار ہو، تحقیق ہو، تو اس کا قسم دے گا جو وہاں ہوا (مسند مختلف علماء اہل سنت بسو مال اختیار یعنی باطن علیہ السلام)۔

(مولانا اسد اللہ قاسمی)

## حق ولایت کا ظہور استعمال:

اگر ولی نے کفار میں لڑائی کے صحابہ و اصحابات کا سر سے لے لیا، ان میں کیا اور اور اس طرح ہے جو ہمارے باطنی کا چھوٹا ہو، یا ولی نے کسی دہائیہ کی عداوتی ظاہر، صاحب جگہ لڑائی کی شادی کر دی تو حاضری میں کفار کو کفر کر سکتا ہے، اس لیے کہ اس صورت میں ولی قواعد آپ ناراضی کوئی نہ ہو، بسو مال اختیار کا مرتب ہوا ہے، اس لیے جس ظاہر، آپ کے مطابق کفار مشفق ہو جائے گا، اہل ولی کا ایسا شخص بسو مال اختیار کفار کا محبوب بن سکتا ہے۔

فقہاء نے معروف، بسو مال اختیار کے لیے ضروری قرار دیا ہے کہ اس کے اہل ملی لڑائی کی شادی میں بھی اس کے مصداق و عداوت کو نظر انداز کیا، اور میں نے ذکر کیے تھے، میں ظاہر کر رہا ہوں، یہ معاملہ مکمل پیرا ہے، آپا ہو، اسے معروف، بسو مال اختیار نہیں کہیں گے، تاہم یہ بات بہت مناسب معلوم نہیں، ولی اپنے اہل کے حضرت علیؑ کا یہ حالہ صاحب نے لکھا ہے:

"اگرچہ یہ تمہیل کہو صاحب اور مجاہد معلوم نہیں، ولی اگر فقہاء نے اس کو لایا ہے، اس سے موافق تقریرات کی ہیں"۔

جی حکم ولی فاقہ محکم (یعنی ایسا شخص جو زیادہ ہے، فیرت کر کلا، اس شخص نے تمہیلوں کے درمیان پروری ہو،) کے لئے ہرے کفار کا ہے، واللہ اعلم وعلہ اہم واسکم۔ (مولانا محمد قاسم، البندی قاسمی)

آپ دانا نے تاریخ بچوں کی مٹائی کسی دہائی والی دستاویز کی خاطر، آپ کا معروف اصول اختیار ہوا، مابین اور کانٹن  
 صحت ہوں، یا شہادتوں کی حالت میں، یہاں دیکھا گیا کہ اصل ہو جائے گا، (پچھلے دور ۱۳۲۰ء)۔  
 معروف اصول اختیار، مابین اور کانٹن صحت ہونے سے مراد یہ ہے کہ لہجے یا گستاخوں سے غیرت حم کا احساس کا گناہ کرنے  
 میں کوئی شرم نہیں ہوتا۔

نزدہ لائی حم کا یہ معنی یہ بات مشہور ہو کہ وہ لائی اور ذوقی عزائم میں ملا جھوں، مٹائی کرتا ہے وہ ہوشی دواس کی  
 حالت میں اپنے اپنے بچوں کا علاج نہیں کرتا ہے بلکہ شریک حالت میں کرتا ہے، یا اکثر و بیشتر غزنوی کی وجہ سے اس کے ہوش دواس کا  
 کوئی بھروسہ ہی نہیں رہتا۔

حضرت حکیم ازہر علیہ السلام نے بھی معروف اصول اختیار کا مطلب یہی بیان کیا ہے کہ یہ بیباکی ہے جو معاملات میں  
 لائی وغیرہ کی وجہ سے صحت اور انجام بخیر کو نظر نہیں رکھتا (فیضان الہام ۱۶۷۱ء)۔  
 (مولانا محمد انور شہد فاضل)

اگر دل نے غری کی کا علاج کرتے وقت بڑی کے مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا، کسی دہائی اپنے خدا کی خاطر مناسب جگہ  
 تو کی کی مٹائی کر دی، لڑکی اس علاج سے راضی نہیں، چٹائی کے پاس حج کا علاج کا بڑی نے کر کے، بات اور گناہوں کے بعد خوش  
 صورت کرتا ہے کہ دل نے اس علاج میں شریک کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا تو اس کا علاج وضع کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ  
 دل اپنے مفادات سے غرض رکھتا ہے، جب غرض رکھتا ہے تو وہ اپنے مفادات کے مطابق ہی اس کا علاج کرتا ہے۔  
 دلی سبب کا اختیار، مابین اور کانٹن صحت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لہجے یا گستاخوں سے غیرت حم کا احساس کا گناہ کرنے  
 وجہ سے اور غیر خواہی کے تحت تکلف ہے، دلی کو ایسے حالات و احوال سے معزول کر دیتے ہیں لہذا اگر وہ صورت میں علاج وضع  
 کیا جاسکتا ہے (نور، ۱۳۲۰ء)۔

(مولانا محمد فاضل)

اگر دل نے غری کی کا علاج کرتے وقت بڑی کے مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا بلکہ کسی دہائی اپنے خدا کی خاطر  
 مناسب جگہ تو کی کی مٹائی کر دی، لڑکی اس علاج سے راضی نہیں ہوگا، چٹائی کے پاس حج کا علاج کا بڑی نے کر کے، بات اور گناہوں کے بعد خوش  
 صورت کرتا ہے کہ دل نے اس علاج میں شریک کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا تو اس کا علاج وضع کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ  
 دل اپنے مفادات سے غرض رکھتا ہے، جب غرض رکھتا ہے تو وہ اپنے مفادات کے مطابق ہی اس کا علاج کرتا ہے۔  
 دلی سبب کا اختیار، مابین اور کانٹن صحت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لہجے یا گستاخوں سے غیرت حم کا احساس کا گناہ کرنے  
 وجہ سے اور غیر خواہی کے تحت تکلف ہے، دلی کو ایسے حالات و احوال سے معزول کر دیتے ہیں لہذا اگر وہ صورت میں علاج وضع  
 کیا جاسکتا ہے (نور، ۱۳۲۰ء)۔



واجب، قاضی، محکم اور صرف بموجب اختیار ہونے سے مراد یہ ہے کہ دلی کا بیعت ہونا، قاضی ہونا یا محکم ہونا کسی لڑکی کے مصالح کا لگاتار نہ کرنا کھانا اور چینی ہو، اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہے، حاصل یہ ہے کہ جب واضح طور پر یہ ثابت ہو جائے کہ باپ نے لڑکی کے مصالح پر نظر کیے بغیر کسی دلی یا اپنے نفع کے لئے لڑکی کا نکاح کر دیا ہے تو باپ کا بموجب اختیار صرف اور غیر مشتبہ ہو گیا (معاذ اللہ ص ۷۷)۔

(مولانا عبد اللطیف ہالندھوری)

اگر دلی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا بلکہ کسی دلی یا اپنے کسی مفاد کی خاطر مناسب جگہ لڑکی کی شادی کر دی لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور رضی نہیں ہے اور قاضی کے یہیں منع نکاح کا دعویٰ لے کر آئی ہے، بیعت ہوا تو کہہ ہوں گے بعد قاضی یہ محسوس کرتا ہے کہ دلی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا تو قاضی کو اختیار تدارک حاصل ہے کہ اس نکاح کو ختم کر دے (دہلی ص ۳۳۳، ج ۲ ص ۳۳۳، ح ۲ ص ۳۳۳، مگر دلی ص ۳۳۳، ج ۲ ص ۳۳۳)۔ اس سلسلہ میں جو واقعات احادیث میں مروی ہیں ان کی تفصیل کے لئے دیکھئے: لکن ماجلہ (۱۳۳۱ھ) خزندی (۱۳۱۱ھ)، بخاری (۱۳۱۱ھ)، نسائی (۱۳۱۱ھ)۔

دلی کے صرف بموجب اختیار، واجب اور قاضی محکم ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ اپنے غیرت، دین و غیرت اور قاضی ہو یا مردانہ یا اپنے اختیارات کے لحاظ استعمال میں صرف و بطور توجہ دلی کا کیا ہوا نکاح باطل قرار دیا جائے گا اور نکاح منع کر دیا جائے گا۔ (مولانا عبد اللطیف قاسمی)

## لڑکی اپنا نکاح منع کر سکتی ہے کہ نہیں؟

اس صورت مسئلہ کے سلسلہ میں فقہاء کرام نے جو تفصیل بیان کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر باپ دلا کے مفاد کی اور دلی نے غیر مناسب جگہ لڑکی کا نکاح کیا تو حضرت امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک بذریعہ قاضی اس نکاح کو ختم کر دیا جاسکتا ہے، اگر یہ نکاح باپ دلا کے لئے کر لیا تھا تو اس کو ختم نہیں کر دیا جاسکتا ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک کسی بھی صورت میں منع نہیں کر دیا جاسکتا، جب کہ قاضی شریعت کے نزدیک برصورت میں منع کر دیا جاسکتا ہے۔

مگر طائر ثانی نے اس کی حرج تفصیل اس طرح بیان کی ہے کہ باپ دلا کے لئے اگر منع نکاح کر لیا ہے جس سے کہ لڑکی خوش نہیں ہے اور معاملہ قاضی کے پاس پہنچا ہے تو قاضی اس بات کی تحقیق کرے گا کہ دلی صرف بموجب اختیار، واجب اور قاضی محکم ہے کہ نہیں نکاح کر لی گیا تھا ہے تو یہ قاضی منع نہیں کیا جائے گا اور اگر دلی دیا ہے تو قاضی کہہ ہوں گے بیعت کی مدد میں نکاح کو ختم کر سکتا ہے۔

ماجن کے معنی طار شائی نے ”مطرب“ کے حوالے سے یہ جان کئے ہیں کہ جس کو اپنے کرنے کی اور دوسرے کے کہنے کی کوئی پروا نہ ہو یعنی ناشکی حالت میں رہتا ہو (روائع ۱۳۵۲)۔

معروف سرور اختیار کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اختیارات کو لفظ اور بجا استعمال کرنے میں پہلے سے مشہور ہو یعنی پہلے ہی کوئی اختیار دیا ہو کہ جس میں اوڑنی کا کٹاغ غیر مناسب جگہ کر دیا ہو، یا کوئی اور معاملہ ہو جہاں ہاس نے اپنے اختیارات کا بجا استعمال کیا ہو۔

قاضی صاحب اس کو کہتے ہیں جو کتا ہوں پر خوب جری ہو، کھلم کھلا گناہ کرے اور لاش و لہو میں جھڑپ مٹاتا ہو، اپنی عزت دے مرنے کی پروا نہ ہو (عمر ۱۵)۔

قواب مطلب یہ لگا کر نام صاحب کے نزدیک اگر یہ ولی نہ کہ وہ صفات مزالے سے متصف ہو اور اب یہ اپنی لڑکی کا کٹاغ غیر کٹو میں کر دیتا ہے یا خلاف مصلحت کر دیتا ہے، مثلاً ہر بہت کم مقرر کر دیتا ہے یا کسی اور وجہ سے بڑی مصلحت نہیں ہے، قاضی صاحب کی روشنی میں اس کا معنی کٹاغ کرانے کا ہوا ہوگا۔

(مولانا سراج الدین فلسفی)

ولی اگر لڑکی کے صانع کو سامنے رکھے کے بجائے اپنے خدا کی خاطر یا کسی کے دامن پر کر لڑکی کا کٹاغ ایسی جگہ کر دے جہاں لڑکی کے لئے خیر نہ ہو، یہ کٹاغ مستغنی نہیں ہوگا، جیسا کہ قرآنی شامہ میں ہے

وَلَوْ شِئِىَ الْمُجْمِعُ حَتَّىٰ لَوْ عَرَفَ مِنَ الْآبِ سَوَاءَ الْأَعْيَارِ لَسَفِهَهُ لَوْ لَطَمَهُ لَا يَحْجُورُ عَفْوَهِ  
(اصطفا) (القصصہ ۱۶۲)۔

(مولانا روح الامین)

ذکرہ صورت میں قاضی کاغ کٹاغ کر سکتا ہے۔

(ڈاکٹر عبد الستیم اصلاہی)

قاضی اس کاغ کٹاغ کر سکتا ہے۔

ولی اگرچہ شہرانی، حرامی یا مخالف ہو تو اس کا اختیار ولایت ایک نہیں ہے۔

(ڈاکٹر لغات (اللہ بقاوی)

اگر وہی نے لڑکی کا تاج کرتے وقت خود لڑکی کے صماغ و صفات کا لحاظ نہیں کیا کہ کسی دہانہ یا اپنے کسی صفات کی خاطر مناسب جگہ لڑکی کی ٹانوی کر دی۔ لڑکی اس تاج سے مطمئن اور راضی نہیں ہے اور کافی کے یہاں تاج کا دھرنی لے کر آتی ہے۔ جاندار کو انہوں کے بعد کافی پر محسوس کرتا ہے کہ وہی نے اس تاج میں لڑکی کے صماغ و صفات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا ہے۔ کافی کو یہ اختیار ہے کہ وہ اس تاج کو ختم کر دے، چونکہ وہی نے لڑکی کے صفات و صماغ کو یہی پیشہ اہل کر اپنے صفات کی خاطر یہاں کیا ہے اس لئے لڑکی کو ختم کرانے کا حق ہوتا ہے اور کافی ایسے حالات میں تاج ختم کر سکتا ہے۔

معروف بسودہ والا اختیار اس وقت کیا جائے گا جب کہ ایک مرد جس سے پہلے اس نے ایسی حرکت کی ہو کہ ایک لڑکی کا تاج جانے بوجھے ہوئے اس کے صماغ کے خلاف کر چکا ہو۔ ہر جگہ پہلی لڑکی کا تاج بھی ہوگا، اس وقت معروف بسودہ والا اختیار نہیں ہوگا۔ لیکن اگر دوسری لڑکی کا تاج اس طرح کرنا تو اب وہ معروف بسودہ والا اختیار ہوگا جیسا کہ شادی نے بھی تسلیم کیا ہے، لیکن یہ سخت مشکل نظر ہے، اور اصل معروف بسودہ والا اختیار سے مراد یہ ہوتا ہے کہ وہی نے لڑکی کے صماغ و صفات پر نظر کے بغیر کسی لڑکی یا لڑکا اپنے کسی قطعے کے لئے تاج کر دیا ہو۔

تاہن ایسے نہیں ہو سکتے کہ ان کے ہاتھ ہو کہ اسے کوئی خبر نہیں کہ وہ کیا کر رہا ہے اور اس سے کیا قطعہ و نقصان ہو رہا ہے۔

- قاتل شہک ہونے سے پہلے اسے کہے بغیر قاتل ہو، انہوں پر جری ہو، قاتل اور گناہوں کی وجہ سے بدنام ہو۔  
(مولا نا شاہد افضال عالم قاسمی)

اگر وہی سے ایسا قاتل سرزد ہو جائے جو شفقت چندی یا غرض و امانت کے بالکل خلاف ہو مثلاً لڑکی کے صماغ و صفات کا نقصان یا قطعہ وغیرہ، نیز گناہوں کے عادات کے بعد کافی محسوس کرتا ہے کہ وہی نے اس تاج میں لڑکی کے صماغ و صفات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا ہے تو ایک صورت میں اس تاج کو ختم کیا جاسکتا ہے۔

معروف بسودہ والا اختیار:

اس جملہ کی سختی جو درحقیقت اور تمام کتب لغوی میں محفوظ ہے، یہ ہے کہ ”ہاں“ یا ”نہیں“ یا ”ہاں“ یا ”نہیں“ کا یہ ہونا یا نہ ہونا یا قاتل ہونا یا شہک کا حاصل ہے کہ جب واقعہ خود یہ ہے کہ وہی نے لڑکی کا تاج اس کے صماغ پر نظر کے بغیر کسی لڑکی یا لڑکا

اپنے بچے کے لئے کر دیا ہے تو آپ کا سرو اختیار صرف ہو گیا، نہیں جب یہ حالت مشہور ہو کہ آپ نے یہ علاج اپنی کسی مرضی یا  
 حاجت سے کیا ہے اور ذی کے صراحہ کو تو لکھ دیا کہ یہ حکم بھی وہ کا کہ یہ علاج جائزہ لازم لکھی ہے۔ علامہ شامی نے جو علاج فقہ  
 اس مسئلہ میں جو حد تک ہے وہ محض ایک بحث ہے غرض لکھا۔

(مولانا محمد شاہ قاسمی)

اولیٰ کا اپنے متاد کے تحت علاج کرنا:

اولیٰ نے لوگ علاج کرنا دیکھ کر اس علاج سے مطمئن نہیں ہے اور اس نے خاصی شریعت کے یہ علاج کلامی کا دعویٰ  
 دیا کہ اگر کوئی خاص علاج کرنا کرے سے قبل یہ تحقیق کرے کہ اس کا علاج آپ سے روٹا ہے کیا ہے یا ان کے پاس دیکھا دیکھا ہے کیا ہے  
 اور آپ سے روٹا ہے کیا ہے علاج کرنے کی صورت میں خاصی ضرور کہہ کہ یہ دواوں صرف ہو بلا اختیار ہیں یا نہیں۔ اگر صرف دوا یا اختیار  
 نہیں ہیں اور صحت و صحت و صحت کی دوا ہے یا نہ ہے، یہ بھی خاصی کوئی علاج کا اختیار نہیں ہے کہ آپ اور دوا دے کر غیر کو  
 یا مرضی سے کہہ کہ یہ علاج کیا ہے اس میں کوئی شک کی سطح ضرور دیکھا دیکھا۔

اور اگر خاصی کو معلوم ہو جائے کہ آپ سے روٹا اور صرف ہو بلا اختیار ہیں اور علاج میں دوا یا اختیار یا حد سے زیادہ غرض کی وجہ  
 سے صراحہ کی حالت میں لکھی گئی ہے اور اپنے ملاد کے بغیر پھر علاج کر دیا ہے تو علاج ہی مستقر فرمیں دیا جائے گا کہ علاج کا سبب ہی  
 عیناً لکھ دیا۔

چنانچہ علامہ شامی فرماتے ہیں:

ولیٰ طرح الصصحیح حیٰ لو حرف من الالب صوہ الامصار لشفہ او لشفہ لا یجوز عقدہ اجماہاً  
 (مراحمہ ص ۷۰)

لاحق معینک اور دوا اختیار کا طریقہ:

لاحق معینک ایسے شخص کو کہا جائے جس میں اس قدر لا اہلی یا نہ ہو کہ اسے مالی عزت و احترام کا خیال نہ ہو اور نہ ہی مالک  
 ہے بلکہ بیعت ہو۔

اور ان میں ایسے شخص کو کہتے ہیں جس کو کوئی دوا دے کہ اس کو کیا کیا گیا ہے اور نہ کیا کر دیا ہے۔  
 اور یہی اختیار اس کو کہتے ہیں جس میں یہ قدرتی کہ وہ یہ سے کچھ نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس کے لیے کوئی حد یا حدیت نہ ہو۔

سیر حاصل کیے لوگوں کا کیا ہوا کلام مستند نہیں ہوگا، ہمارا کرپہ لوگ صغیر کا کلام مصداق کی رہایت کے ساتھ کلام اور صغیر شمس کے مطابق کرپہ کا کلام بھیج ہوگا۔

☆ حقیر برٹائی کی عبارت:

(اولہ ما لم یکن صحتکم) فی الظلموس، وجہ صحتک ومنہ صحتک وصحتک لا یالی آن یصتک سترہ  
 اور قبل فی الصبح صلب ما یقلدہ آلفا نیم (وہا کان صحتک لا یقلدہ لزوجہ) یما یقلد عن مہر الملل ومن غیر  
 کلور (وہا کور) صحتک لا یقلدہ آلفا نیم (وہا کان صحتک لا یقلدہ لزوجہ) یما یقلد عن مہر الملل ومن غیر (۱۳۵)۔

الماہن الذی لا یالی ما یصنع وما قبل لہ (یما یقلد عن مہر الملل)۔

(مولوی وحسی احمد ترمذی گوری)





أولياء

اور ان کے درمیان باہم ترتیب

## ابن مسئلہ سے متعلق جواب دہنے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا راشد حسین ندوی صاحب
- ۲- مولانا ہرمن ملتان صاحب
- ۳- مفتی بخش احمد ذریں صاحب
- ۴- مفتی نسیم احمد قادی صاحب
- ۵- مولانا قفر عالم ندوی صاحب
- ۶- مولانا محمد رفیع الدین شکیل صاحب
- ۷- مفتی محبوب علی اجمی صاحب
- ۸- مفتی حبیب اللہ قادی صاحب
- ۹- قاری خضر الاسلام قادی صاحب
- ۱۰- مولانا نور شید احمد ملکی صاحب
- ۱۱- مولانا عبدالکائن صاحب
- ۱۲- مفتی شیر علی صاحب
- ۱۳- مولانا نور شید نور ملکی صاحب
- ۱۴- مفتی محمد احسان صاحب
- ۱۵- ڈاکٹر قدوس تاشہ باقوی صاحب
- ۱۶- مولانا عبدالرشید قادی صاحب
- ۱۷- مولانا محمد امین صاحب
- ۱۸- مولانا سعید سرمد الہی سبیلی صاحب
- ۱۹- مولانا عبداللطیف پانچ ری صاحب
- ۲۰- مولانا محمد روح الامین صاحب
- ۲۱- مولانا محمد ابراہیم گیلانی صاحب
- ۲۲- مولانا خورشید علی صاحب
- ۲۳- مولانا خورشید عالم قادی صاحب
- ۲۴- مولانا محمد سید عالم قادی صاحب
- ۲۵- مولانا محمد شہاب قادی صاحب
- ۲۶- مولوی نور شاہ عالم ندوی بھٹو
- ۲۷- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۲۸- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۲۹- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۰- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۱- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۲- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۳- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۴- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۵- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۶- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۷- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۸- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۳۹- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۰- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۱- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۲- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۳- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۴- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۵- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۶- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۷- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۸- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۴۹- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب
- ۵۰- مولانا محمد رفیع الدین قادی صاحب



اور ان کے درمیان باہم ترتیب

## جوابات

عصبات فی فطیر

میں کیا شکاف ہے۔ چنانچہ

1860

FAS







جودا ائٹ میں مصہبات کی ترتیب ہے ای وایا ائٹ ائٹاں میں ہے، جیسا کہ فزائلی کی ترجمہ شہید و مستشرقین میں ہے۔ وایا ائٹاں میں ہے لا حلاف ہر اصحاب فی ان لہجر الأب والحد من العصا وایا ائٹاں الکاح والاقرب فالاقرب علی لہب العصا فی المیراث وایا ائٹاں فی غیر العصا (وائٹ ص ۴۰۲)۔

[illegible]

(مولا قاسم علی خان صاحب)

کتاب میں دہلی کا جس کو ضبط کرتے ہیں

وہو من يتوصل بالعميت فلا توسط الاثنى عشر ثوبت الاثر والعميت بشرط التكليف والحريه  
والاسلام في حق مسلحة وولد مسلم لعدم الولايه، وكذا لا ولايه في مكان ولا في مثل المسلم غنى كالفرا  
یعنی صبر: صبر ۱۰۵۵ ہے جو یہ محنت کے درمیان سر آئے اور وہ راحت اور عیب کی تزیین پرانی نہ کا جسے کہ جوتو؟  
نہ کی ہو درجہ بھی ہو تو رہتا صبر ہو گا اور وہی ہو گا اور مسلمان سنے مسلمان ہو گا بھی شریعت اور باطل وہی ہوتا ہے اور وہاں بھی

(امتیاز معصوم علی وجهی)

دل و معانات (مردم کے فرستے ہوئے اور ان کے لیے)۔ سب سے پہلے اس کی خاطر بنایا گیا، پھر دیگر کاموں کی بنیاد پر۔

(مولانا محمد، رضوان القاسمي)

ان کے معاملہ میں حیثیت و ملازمتی مصداق جس اور ان میں الاقرب والاغرب کی ترحیب ہوگی، البتہ اس سے پہلے وہ

صاحب الفہر ہے اس کے بعد صاحب الفہرہ اور ان کے اصحاب تھے جو ان کے اقوال اور احادیث کو القرب کا قریب  
 کے اعتبار سے نقل فرمایا جائے گا اور ان کے اقوال اور احادیث کو القرب کا قریب کے اعتبار سے نقل فرمایا جائے گا۔  
 (مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ)

”واللہ فی السکاح عصمت مہرہ علی تزیین الآلات“ جسکی لغوی معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رات کو تزیین کے لیے تزیین کے مطابق رنگوں اور اشیا کی دیکھت ہو کر صاحب المہرہ کو ملتی ہے۔ مگر اصل دہائی میں میر جوہر کی طرف سے یہ دیکھت ہو کر ہے۔  
(مولانا ابوبکر احمد قاسمی)

[illegible]

و يقدم العصبية بالنسب على العصبية بالنسب ثم ذوو الأرحام ثم الحلفان ثم القاصي -  
(أشار على طبع الاحكام فاقسمي)

زنگنه

[illegible]

(امتیازاتی کے لئے)

ولی خون لوگ ہیں اور اونہا میں باہم کیا ترتیب ہے؟

دلی وزارت کے دواصر میں قیام کے دوران قاضی صاحب نے عثمانیوں کے (انجمنیہ) دورہ ۱۳۱۰ھ کا اہتمام کیا۔

اولیٰ و ثانی نام ترتیب و اولت کی ترتیب مرے والدہ اعظمہ بالحبیبہ سے ہر قدموں کے جاننے کے لئے حضرت عائشہؓ اور ان کے

چند محرمات کے باپ اور اولاد پر مقدم ہوں گے (ظاہر ہے یہ صورت صغیر و کبیرہ میں غیر متصور ہے)۔ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ محرمات کا باپ اس کے لڑکوں پر مقدم ہوگا، اور حنفی کی روایت نے مطابق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مشہور قول بھی ہے کہ امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما اللہ کا کہنا ہے کہ محرمات کے باپ کو موجودگی میں ہی وارث کے لئے وصیت نہیں ہوگی، غاولی الحاس ہترو بیحھا اور ہوا ولا ولاۃ لاحد مہم۔ وبہذا الحال سنخشی وهو المشہور عن اسی حبیۃ رحمہم اللہ (۳۵۰:۱)۔

امولانا نورشید احمد اعظمی

و انراست که کان شمس سبب سے مقدس ہے، یہاں کو سب سے زیادہ نور کا اور وہ نور تو بے دھڑ و دھڑاں اور گھبراہٹ پر ہی روشن ہوتا ہے چنانچہ کان بچہ کو سب سے پہلے کان بچہ کو سب سے زیادہ نور کا اور وہ نور تو بے دھڑ و دھڑاں اور گھبراہٹ پر ہی روشن ہوتا ہے چنانچہ کان بچہ کو سب سے پہلے کان بچہ کو سب سے زیادہ نور کا اور وہ نور تو بے دھڑ و دھڑاں اور گھبراہٹ پر ہی روشن ہوتا ہے

فإن لم يكن عصاة فالولاية للأمام، ثم للأم الأب، ثم للميت، ثم لست الأس، ثم لست الست، ثم لست  
أس الأس، ثم لست ست الست، ثم فبعد ذلك لست له إلى قوله لم يمت الأعمام (١٢٩) مع (١٣٠).





۶۔ اور نامتقی بنی ہار کا طاقی بنی ہار کے بعد ان کے لئے علی المرتضیٰ۔

۷۔ مناسب کی یہ معنویت کی جس اور جو صریح ہے ہو مثلاً اور جسے غلط سمجھا جائے گا اور وہی غلط ہے۔

۸۔ خاندانِ اولیاء کے بعد مولائے عقائد کی جگہ، جن کی ان کی شخصیت سے اپنے نظامِ نوآبادی کو ترقی یافتہ قاصد کی شکل ملے گی۔

۱۔ اگر مذکورہ اولیاء میں سے کوئی سوچو کہ جو لوگوں کی اصلاح میں سے جو بچہ کا وارث ہو سکتا ہو وہی مکان کے سلسلہ میں ولی ہو گا۔ امام معظم توضیح کے نزدیک ولی اور احرام میں بھی ترتیب ہے اس اعتبار سے ماں، باپ کی پہلی خواہش پوتے کی ہوتی تو اس کے ذیلی باقی بچہ، یعنی (باپ شریف) کہیں، انتہائی (ماں شریفہ) اہل ولی دیکھ کر ان کی اولاد میں سے جو دیکھ کر بھی اترتے ہیں، اگرچہ وہ بچہ، بچہ کی خواہش، والد، چچا، خالی، بیوی بھی کی ہوتی ولی اترتے ہیں ماں کے بعد ولی الموالہ کو، اگرچہ باپ شریف وارث کو، قاضی کو اور قاضی کے سرکار کو، مگر اولی اترتے ہیں قرآن کے۔

(امروانا محمد نفاذ الہدی قاسمی)

ولایت نمان میں مصہات کی ترتیب علی ترتیب الارث ہے اور مصہات الہد ما قریب سے گویا ہر گاہ۔

والترتيب في العصا في ولاية الكاح كالترتيب في الارث والامه محبوب بالافراد (ج ١ ص ١٢٦)

(اصلی شمار علی)

الایت کا سب سے زیادہ اخصار آپؐ ہے اس کے بعد فریت نے اہلبی کی کوئی تہذیب نہیں مقرر کی ہے۔ آپؐ کی میرمنوں کی میں مقرر اور خاتون نے جسے بزرگ (Head of the family) جیسے اور انچھو میرمنوں کی امارت سب تسلیم کرتے ہیں اور کوکھ کا نشان چلاتے ہیں (بما الغلو) اور جن کی کلمات میں بڑی اراکۃ اور اہل مکر۔

(الفاكر عبد العظيم اصلاحي)

ولی فی الکناج سے مراد:

تعارف کے ذریعے مراد انصاف ہیں۔ چاہیں گے:

الاولى هو العصبه (جلى ١٩٨٦).







[illegible]

(مولا احمد قاضی)

[illegible]

(عزیز لایا محمد امیر)

احناف اہل ہدایت پر متفق ہیں کہ مصعب بن عمیر کو امامت ملنا افضل کا مقام ہے۔ (۱) اور علیؑ کی عمر ۳۳، اور مصعبؓ کی ترتیب دہی سے نو یا بیس مرتبہ (نور اللغات)، اسکی نقل صاحب کتاب میں نہ مل سکتی۔ ص ۱۰۹۔

یعنی سب سے پہلے خرد و فکر، اصول و مہر، لڑ و اب، مہر لڑ و اب، بد و اولاد سے مصلحت کی بات، اور یہی معنی ہے کہ دنیا پر تامل و غریب ہے۔

قال في النهر هذا التركيب يعنى ترتيب الكبر هو المعنى به كما في الحلاصة (والنهر يعنى الله به) .

البتہ چند جگہوں پر بڑی اختلاف پایا جا رہا ہے۔

مکتوبہ دستخطہ کا نام کا باپ دونوں صاحبزادوں کو حق وراثت نص کوئے گا، انھیں نے فرمایا: لا، اور اس سے پہلے کہ وہ ملے گا۔ جب کہ انھوں نے کہا ہے کہ باپ کو ملے گا (۱۹۰۶ء) اس اختلاف کی حاکمیت اور مالِ خلیفہ انھوں میں ضرور جیتے۔

۱۰۔ چنانچہ یہاں پہلے ایک ایسے ریلوے پوائنٹ پر کوئی بستی قائم ہو سکتی ہے۔

۲۔ اس کے بعد باپ، بیٹا، بھائی اور بھانجے۔

- [illegible]

- ۱۴- توحید۔
- ۱۵- پرہیزی۔
- ۱۶- پرہیزی۔
- ۱۷- حقیقی حسن (حسن کا درجہ) اسے پہلے ہے، اور اس کے بعد اس کی ضمانت ۱۵۔ اس شخص کا حق ہے کہ تختہ چاہے اس میں جہاد نہ ہو۔ مگر جو شخص اسے جو منزل چاہے اس کی دل بٹا دیتی ہے۔ اس سے قسم ہے کہ اس کی دنیا بھر کی فکر ہے۔ جو شخص اسے چاہے اس سے بڑا توئی ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔
- ۱۸- عزلی، مکتبہ۔
- ۱۹- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۰- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۱- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۲- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۳- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۴- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۵- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۶- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۷- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۸- عزلی، مکتبہ۔
- ۲۹- عزلی، مکتبہ۔
- ۳۰- عزلی، مکتبہ۔

اُمرو کو جنت آخرۃ (جہانِ آخری) پر اُلو اور جنتِ مُردۃ کو جنتِ مُردۃ (پچھلا دنیا) پر، صلیبِ بصرہ کی یہ سب سے آخری جنت ہے جیسا کہ اسے  
 ایک کی ترتیب میں لکھا گیا ہے اور اگر ایک کی جنت کے کئی آئیے ہوں تو خیر بہ ترین درجہ کوئی قدم حاصل ہوگا مثلاً باپ دادا بہن  
 تو باپ کو جہنم یا تہرہ جہنم کوئی قدم حاصل ہے اُلو اگر جنت اور جہنم میں یکساں ہوں تو خیر بہت ممکن ہیں باپ دونوں کو اُلو طرف  
 منسوب ہوں یا کوئی سے حضرات پر قدمِ ختم حاصل ہے جو صرف وہ باپ یا صرف ماں شریک ہیں جیسا کہ ۱۷ سے ۱۹ تک کی ترتیب سے  
 واضح ہے (۱۷ و ۱۸ و ۱۹) اور اگر وہ جہنم اور جنت سے قرابت میں سب یکساں ہوں تو بہر ایک کو مل رہا کھنڈل یا بیت حاصل ہوگی اور  
 بہر ایک کما ہے جزوِ اولہ چونکہ ان کے مرقع صرف حاصل ہوگا (۱۷ و ۱۸ و ۱۹)۔

(مفتی محمد اذین داس)

اولیاء کی ترتیب:

دلی مصداق بنوا کرتے ہیں (گھر نانا جی ۱۸۸۵ء بمبئی پرنسپ کے دور میں سر راجہ دتہ، ولایت خانا میں مصداق بنی تریب  
 اچھا ہے جو درانگہ جس میں تقریباً تیرھ صاحب کے گھر تھے) اور انکا مصداق خانی و ناریت سے کرم دیو بنائے گا (چونکہ آج ۱۸۸۵ء)۔

[illegible][illegible]

(سید امیر، تحقق مبینہ؟)

[illegible]















21





یکساں درجہ کے متعدد اولیاء  
اور ان کی اجازت

## اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کیے اسماء گرامی

- ۱- مولانا محمد رفیع اللہ دہلوی صاحب
- ۲- مولانا ظفر علی خان صاحب
- ۳- مولانا رفیع الدین صاحب
- ۴- مولانا ابو محمد قاسمی صاحب
- ۵- مفتی حسین احمد مدنی صاحب
- ۶- مفتی حسین صاحب
- ۷- مفتی حسین صاحب
- ۸- مفتی حسین صاحب
- ۹- مفتی حسین صاحب
- ۱۰- مفتی حسین صاحب
- ۱۱- مفتی حسین صاحب
- ۱۲- مفتی حسین صاحب
- ۱۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۱۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۲۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۳۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۱- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۲- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۳- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۴- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۵- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۶- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۷- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۸- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۴۹- مولانا محمد رفیع الدین صاحب
- ۵۰- مولانا محمد رفیع الدین صاحب

## یکساں درجہ کے متعدد اولیاء

### اور ان کی اجازت

سوال نمبر ۸: کسی لڑکی کے اگر یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں اور اجازت ولی کو شرط محنت قرار دی جائے تو کیا نکاح کی محنت کے لئے کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا تمام مساوی اولیاء کا اتفاق ضروری ہوگا؟

## جوابات

اگر ایک سے زیادہ ہم درجہ ولی ہوں؟

اگر وہ ہم درجہ ولی ہوں جیسے دو بھائی یا دو چچا تو ان میں سے ایک کی بھی اجازت کافی ہوگی خواہ وہ اس نکاح کو قبول کرے یا نہ کرے، اگر انوں میں سے دو ایک شخص اس سے نکاح کرنے کو جتنی جتنی پہلے کیا گیا ہو اور ان کا مشفق نہ ہو، ہر دو مشفق نہیں ہو سکتے، اگر وہ دونوں نکاح سے رقت گئے ہوں یا صلیب نہیں تو کون سا نکاح پہلے ہوا اور کون سا بعد میں؟ تو دونوں ہی عقد اصل ہو جائے گا (بند ۲۵۳-۲۵۵، فتاویٰ کاظمی، ص ۲۵۶)۔

(عبداللہ خاٹک، شعب الثلث، ج ۱)

اگر یکساں درجہ کے لڑکی اولیاء ہوں تو ہر ایک کو بیعت حاصل ہوگی، ان میں سے جو کسی پہلے نکاح کر دے گا اس کا کینہ اور نکاح بائنہ ہو جائے گا اور دوسرے کا اختیار ختم ہو جائے گا، جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔

وإذا اجتمع للخصم أو للخصرة أو لثلاث من الأولاد أو لثلاث من الأخوة أو لثلاث من الأعمام أو لثلاث من الأعمام أو لثلاث من الأعمام أو لثلاث من الأعمام

فتاویٰ کاظمی، خان سراء، اجازت، آخر، رقم المسخ، ابن زو، علی، العالی، حاز، الأول، حوز، انصاری، (۱۳۰۱ھ)

نور اللامع، ج ۱، ص ۱۰۰

ماہوں درجہ کے اولیہ میں ایک کی اجازت کیا کافی ہوگی؟

اسی بڑی کے تیسرا درجہ کے ایک سے زیادہ اولیہ ہوں اور اجازت الیہما مع کوئے نے لئے لڑا ہوا کسی ایک نہ ہوئے۔ جو انقباض اطفال کے بڑے ایک کافی ہوگی۔ تیسرا درجہ کی زیادہ کائنات کو ضروری نہیں اور سلسلہ میں وہ ہر تہذیب کے ایک سے ملتی ہیں جس میں امرات موجود ہے کہ اس طرح کا شمار نہ ہوگا۔ دوسرے اولیہ کی اجازت ضروری نہیں بلکہ دوسرا اولیہ نہ ہو۔ نہ بڑے کائنات میں نہ ہو جائے گا۔ امام تہذیب نے اہل بیت کو جس کی قرار ہے۔ ہر دو بھی ہذا کی ہے۔

ماہرہ امی غلط ہیں کئی اختلاف بھی معروف نہیں۔

عن سمرہ بن جندب عن رسول اللہ ﷺ قال: ایما امرأۃ زوجھا وولداہا لہا نفلان مہمدا اہل بیوعہی ہذا حدیث حسنہ والاصل علی ہذا عند اہل العلم لا تقطع بینہم لی ذلک عندنا۔

صاحب تحفہ الاحادیث واثبات کرتے ہیں: ولدا زوج احمد الولین فی الآخر فتکون الاول حائزہ وکانح الآخر مسووع والاؤ زوجا صیحا فتک صیحا صیحا مسووع زینت الامونین باب الاجازۃ ۱۰۶۱

میں نے یاد کیا ہے کہ یہ حدیث موجود ہے۔ صاحب تہذیب انجیر نے اس میں دی ہے۔ یہ حدیث کی کیا چیز اور پورا حدیث کی کئی چیزیں ہیں۔ ہر سلسلہ میں یہ حدیث ہے۔ دوسرے اولیہ کی اجازت بھی ہے کہ سادہ درجہ کے اولیہ میں کئی نے بھی کائنات کی اجازت دے

دی تو یہ اجازت کافی ہے۔ دوسرے اولیہ کی رضا ضروری نہیں۔ ایجنٹ میں کسی مسک کو اس کی اجازت ملتی ہے۔ ہر اولیہ میں بڑی کے مصالح و مفادات کا غلط بھی ہے۔ دوسرے اولیہ پر بھروسہ اور میں انجیر نام ہاں کی اجازت پر کسی تاریخ کو صرف کر دیا جائے تو فوق ظاہر نہ رہے۔ دوسرے اولیہ میں بھروسہ اور بھروسہ بھروسہ کے اختلاف دہائی کی وجہ سے پڑتے ہیں۔ نہ اس لئے بھی ایک الیہ کی اجازت کافی ہوگی۔

(حدیث مطبوعہ عالمگیری)

پہلے سے ذکر سادہ کی صورت میں کئی ایک دن کی اجازت کافی ہوگی۔

وہی الحدیث: اذا اجتمع للعصر والنساء والاعوی والیہما زوج حلو فزوجہ۔ حدیث حسنہ۔

اسی کی تہذیب میں حدیث مذکور ہے۔

طہران تہذیب کی تہذیب ہے۔

وہی انور حبیثہ: اذا اجتمع العصر والیہما زوج حلو فزوجہ۔ حدیث حسنہ۔





اگر کسی لڑکی کے کسانا درجہ کے ایک سے زیادہ دل ہوں تو ایک یا بعض دلی کی اجازت سے نکاح کیجئے، درست ہے تمام  
 ۱۔ دلی اولیا کا حق ضروری نہیں، اس لئے کمال شہر تیزی نہیں ہے۔

غرضی البعض من الأولیاء قبل العقد أو بعده کالکل لثبوتہ لکل کمالاً لو استودعہم فی الدوجۃ (در نکاح دلی)  
 ۲۸۱ (۱۹۸۸ء)۔

(مفتی حبیب اللہ خامسی)

• صورت مذکورہ میں اگر دلی اولیا یا درجہ کے چار تو ایک کا اجازت دینے اور دلی ہو گا کافی ہے، سب کا متفق ہونا ضروری  
 نہیں۔  
 ورنہ میں سمجھتا ہوں:

لو حضا البعض من الأولیاء قبل العقد أو بعده کالکل لثبوتہ لکل کمالاً لو استودعہم فی الدوجۃ۔  
 فی الدوجۃ۔

(مفتی سید عیوب علی رحیمی)

اگر کسانا درجہ کے ایک سے زیادہ دل ہوں تو نکاح درست ہونے کے لئے کسی ایک دلی کی اجازت کافی ہوگی، تمام کا متفق  
 ہونا ضروری نہیں ہوگا (انظر احوال ۱۴۰۳ء)۔

(عبدلحمید رضاوان، التامیمی)

کسی لڑکی کے ایک درجہ کے ایک سے زیادہ دل ہوں تو اس لڑکی کے نکاح کیا صحت کے لئے کسی ایک دلی کی اجازت کافی  
 ہوگی، تمام صادی اولیا کا اتفاق ضروری نہیں ہے، اگر شہود چار کے ہر حضور تاج ہوا ہے تو جو پہلے ہوگا اور گنج ہوگا، اور اگر نقد راجا فر  
 معلوم ہو تو دونوں نکاح باطل ہوں گے (۱۳۷۷ء)۔

(مولانا موسیٰ عثمان، مفتاحی)

جس طرح کسی جماعت کا ایک سے زیادہ امام نہیں ہو سکتا، اسی طرح ہر درجہ کے کسی دلی نہیں ہو سکتے، خواہ وہ شہداء، ہوں،  
 کیونکہ معاملہ جنسی، خاندان میں اثر اور سوسائٹیز کے ہر طرح کر لئے اور توجہ دینے میں سبب ہوا نہیں ہو سکتے، ان معیلات پر ہم را  
 اثر ہر دلی اولیا پر پابندی ہے۔ اس کے لئے کرنے کی ضرورت کو کسی کافی دلیل نہ ہوگا، کیونکہ فریض میں اس طرف کوئی گمراہی و ممانعت  
 نہیں کی گئی ہے۔  
 (ڈاکٹر عبدالمعظم (اصلاحی)

کسی لڑکی کے انگریزوں اور جے کے ایک سے زائد ہونی ہوں تو صحت کا علاج کے لئے کسی ایک دوا کی پہانت دینی ہے، لیکن اگر  
 ۱۰۔ اسی درجہ کے انہماک سے، اور انہوں نے لڑکی کا علاج کر دیا، یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ دلوں میں سے پہلے نکالتا تھا یا نہ تھا۔ یہ امکان  
 صورت میں دونوں کے لئے درجہ کا علاج بالکل ہوں گے، ایسے ہی اگر وہ زیادہ سے زیادہ دوا دے گا تو کافی ہو گا، اگر نہ ہو گا تو کبھی کبھار  
 نکالتا دے گا۔

ولو زوجها ولان مسوہان قدم السابق فان لم يضر او راجعاً معاً يضر الا ان يزل باليه يضر (۱۸۰۲)۔  
 (مولانا محمد الحنفیہ)

اگر ایک درجہ کے کسی بولی ہوں:

اگر ایک درجہ کے کسی بولی ہوں تو جس نے کسی ایسے علاج کر دیا اس کا علاج صحیح ہو جائے گا، جو نرم اور پاکیزہ سے اذیت  
 ضروری نہیں ہے۔

وإذا احتسج في المصبر و انصبر و ان كان هي المرحه على المواء لروح احدهما جازا اجزا الاخر  
 فسخ (نسخہ ۱۸۰۲)۔ یہ بھی قابل ملاحظہ ہو کہ ۱۸۱۶ء میں لکھا گیا تھا کہ (۱۸۰۲)۔  
 (مولانا محمد الحنفیہ)

کسی لڑکی کے ہمالیہ درجہ کا ایک سے زائد ہونی ہوں اور اپنا نہت دلی کوثر یا صحت فراموش یا نہت کسی ایک دوا کی پہانت  
 کافی ہو گی، اگر وہاں کا مستحق ہو، ضروری نہیں ہو گا، ان میں سے کسی نے بھی اپنے حق کا پہلے استعمال کر لیا، علاج صحیح ہو گا، اگر وہ درجہ  
 میں ہے:

ولو زوجها ولان مسوہان قدم السابق فان لم يضر او راجعاً معاً يضر الا ان يزل باليه يضر (۱۸۰۲)۔  
 اگر وہ درجہ کے کسی لڑکی کے علاج کر دیا، جو جس نے پہلے نکالتا دیا، مقدم ہو گا، اگر نہ ہو گا تو کبھی کبھار دوا دے گا، اگر نہ  
 دقت کے لیے ضروری نہیں ہے۔

(مولانا محمد الحنفیہ)

کسی لڑکی نے ایک ماہ وار ہے کے ایک سے زائد ہونی ہوں، اس کے نکالتا دلی کوثر یا صحت یا زور دلی یا پہانت پر متوقف ہو تو اس  
 ہر درجہ کے کسی سے ایک کی پہانت کا علاج کی صحت یا زور دلی کے لئے کافی ہے، سب کی پہانت اور توفیق ضروری نہیں ہے۔



درجہ اولیٰ ہے

فردھا البعض من الأولياء قبل العقد أو بعده كالكل للكل لثبوت كماله (رہنمہ ص ۵۶) ایما إذا كملها  
الدرجة سواء كانا حرمين والعين وهو ذلك ، فلذلك واحد منهما على حاله أن يزوج ، وعلى الآخر أو  
صغط ، بعد أن كان الزوج من كفوء بمهر والرد ، وهذا قول عامة العلماء (ہاشیہ ص ۵۶) تو زوجت نسبا من  
غير كفوء من غير رضا الأولياء لا يلزم ، للأولياء حق الاعتراض... ولو وحى به بعض الأولياء سقط حق  
الباقيين لي قول أبي حنيفة و محمد وعده أبي يوسف لا يسقط (ہاشیہ ص ۵۶)۔

(مولانا عید القیوم بالستوری)

کسی لڑکی کے اگر میسران درجہ کے ایک سے زائد دلی ہوں:

صورت مستورہ کا گم ہو چکا ہے کہ جب ستمہ کے یکساں درجہ کے ایک سے زائد دلی ہوں اور ایک دلی نے اس کا تار کر دیا تو  
دو نکاح منع ہو جائے گا۔

الحجراتی میں ہے۔

ثم إذا اجتمع في الصغير والصغيرة ولذان في الدرجة على السواء فزوج أحدهما جاز أجاز الأول أو  
الصح (محررات ص ۱۳۰)۔

لہذا نکاح کے درست ہونے میں تو کلام نہیں لیکن احتیاطاً ہی میں ہے کہ دیگر اولیاء کی بھی اجازت حاصل کر لی جائے تاکہ  
مستقل میں ستمہ کے حق میں اولیاء کی رائے پیدا نہ ہو نیز دلی اجازت اور حجت کا اختیار بھی سب سے (ماضی فی علم الصواب)۔  
(مولانا محمد امجد علی دہلوی)

یکساں درجہ کے ایک سے زائد دلی:

اگر کسی لڑکی یا لڑکے کے ایک سے زائد یکساں درجہ کے دلی ہوں اور دلی کی اجازت پر نکاح کو حج قرار دیا جائے تو کسی  
ایک دلی کی اجازت سب کی طرف سے کافی ہوگی اسلام میں حکم یکھے ہیں:

إذا اجتمع في الصغير والصغيرة ولذان في الدرجة على السواء فزوج أحدهما جاز أجاز الأول أو  
الصح (محررات ص ۱۳۰)۔











ہے۔ یہ نہایت عجیب اور تحسین و اشراک کو اس کے نزدیک قبول نہیں کرتی، لہذا اس کو ایسا دھم سے بڑھکی دلی اولیٰ حروف بنے وہ تڑپ نکلی اور راست ہوئی اور باقی اولیا کی ولایت جاتی رہنے کی، خواہ اس کائنات سے غیر حروف اولیٰ درسا مند ہوں یا نہ ہوں۔ (نہجۃ السیرۃ ص ۲۸۸)

(مولانا تنویر عالم فاضل)

ایک سے زائد جہاں سے ہے اور وہاں تو کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
(ذاکثر فہرست اللہ بالقری)

ان میں سے کئی جہاں اولیٰ کے ہیں۔ دلی ہوں اور اجازت دلی و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔ (نہجۃ السیرۃ ص ۲۸۸)

(مولانا محمد مصطفیٰ دہلوی)

ایک ایک جہاں کے ہیں۔ دلی ہوں اور اجازت دلی و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔

(مولانا اخلاق البرہم فاضل)

ایک ایک جہاں کے ہیں۔ دلی ہوں اور اجازت دلی و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
کئی ایک دلی کی اجازت و توفیق و کرمت آتا ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔  
مقامات و درجہ والی ہے جو مقامات و درجہ والی ہے۔

(مولانا فاضل عالم فاضل)

انہیں اپنی قبر سے متعدد اولیاء و مومنین قہراً سے اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے

(محقق ضواء الحق قاسمی)

قبر میں سے کسی مومن کے لئے اور اولیاء و مومنین قہراً سے اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے

(مولانا محمد شاہد قاسمی)

اس میں اس وجہ کے متعدد اولیاء و مومنین قہراً سے اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے

اس میں اس وجہ کے متعدد اولیاء و مومنین قہراً سے اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے

قبر میں سے کسی مومن کے لئے اور اولیاء و مومنین قہراً سے اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے

قبر میں سے کسی مومن کے لئے اور اولیاء و مومنین قہراً سے اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے  
 میں رہتی ہیں کہ اگر کسی کو ان کے لئے کسی کو اجازت لینا ضروری نہیں اور بعض راہبی بوجہ میں قویہ ایمان اپنے

(مولوی محمد شاہد قاسمی)

مولا محمد شاہد قاسمی





# مناقشه



## مناقشہ بابت ولایت

مولانا محمد امجد علی صاحب:

مصلحتوں کی وجہ سے جن میں اہم بات یہ ہے کہ ہمارے بعض اہم مہمان بالخصوص حضرت مولانا محمد تقی صاحب مدظلہ العالی کا قیام چونکہ زیادہ وقت کے لئے نہیں ہے اس لئے ترتیب میں رد و بدل کروا دیا گیا ہے۔ اب سب سے پہلا موضوع ولایت کا، اور اس کے بعد کثافت کا، اور اس کے بعد انشاء اللہ حدیث ضعیف سے متعلق منکمر ہوگی۔ اس نشست کا موضوع ولایت ہے، اس سلسلہ میں جن حضرات کو شرکائے سیمینار اور حاضرین کے سامنے خطاب کے لئے کہا گیا ہے، ان کو دعوت دینے سے پہلے ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ ہماری اکیڈمی کا جو طریقہ کار اس سلسلہ میں ہے اس کی وضاحت کر دی جائے، چونکہ بہت سے حضرات مجمع میں ایسے بھی ہوتے ہیں اور ہیں جن کی شرکت پہلی مرتبہ ہوتی ہے۔ اکیڈمی کا طریقہ کار یہ ہے کہ اجلاس کے طے ہونے کے بعد سہانے جاری کئے جاتے ہیں، ایک مقررہ وقت پر مقالے طلب کئے جاتے ہیں، سب موقع تذکیر کے ملاحظہ کیے جاتے ہیں، اور سمینار کی جو کارہائیں طے ہوتی ہیں ان سے تقریباً دو مہینے قبل ایک نشست ہوتی ہے، اس وقت تک آئے ہوئے تمام مقالات کو مد نظر رکھتے ہوئے ایک نظام طے ہوتا ہے جس کو آج کی اصطلاح میں یعنی ان محانت کی اصطلاح میں "عرض" قرار دیتے ہیں، بجائے اس کے کہ ہر ایک مقالہ نگار کو زمت دینی جائے اور وہ اپنے مقالے سنائیں، اس میں چاہے جتنا وقت دیا جائے وقت تنگ ہی ہو جاتا ہے اور مقالوں کا کوئی مناسب مدد بھی سامنے نہیں آتا، اس کے لئے صورت یہ اختیار کی جاتی ہے کہ ایک موضوع سے متعلق جو سوالات سامنے آئیں وہ جو بھی سوالات ان کو چند حصوں میں تقسیم کر کے ایک ایک حصہ بعض مقالہ نگار حضرات کے سپرد کر دیا جاتا ہے، اور ان کو یہ ذمہ داری سونپی جاتی ہے کہ وہ ایک سمینار کے عرصے میں عرض تیار کر دیں، عرض کا حاصل یہ ہے کہ جو سوالات اس کے لئے طے کئے گئے ہیں جن سوالات سے متعلق مقالوں میں جو حصہ آیا ہے اس کا مکمل خلاصہ کن حضرات نے اس سلسلہ میں گفتگو کی ہے اور ان کا موقف کیا ہے، بعض مرتبہ ایک ہی رائے ہوتی ہے، بعض مرتبہ ایک سے زائد آراء ہوتی ہیں، اور ظاہر ہے کہ ایک سے زائد آراء ہونے کی صورت میں زیادہ وقت نظر سے گفتگو کی ضرورت ہوتی ہے، ہر ایک کا موقف بھی آجائے، اس کی دلیل بھی آجائے، غرض کی ذمہ داری یہ بھی ہوتی ہے کہ وہ تقریروں کا جائزہ لے کر خود اس کا اپنا جو موقف ہے اس موقف کی بھی عمل کر جاتی ہیں، غرض اور عرض

اسی احادیث میں تیرا کیا جائے کہ وہ چند مصلوں کی چند طرحوں کی تکمیل بھی نہ ہو، اور ایسی بھی نہ ہو کہ ایک ہی جگہ پر ہی عقائد وہاں نہ ہوں نہ عقل ضروری جاتی ہے نہ دینی عقیدے ضروری نہیں ضروری حد تک اس میں سب آئیں، اسی لئے کہ رتبے کے پاس اس سلسلہ میں جاہلات بھی روا رکھی جاتی ہیں، چنانچہ اگر کچھ لوگ کہیں کہ اس سے منسلک یہ مصلوں کا آداب ہے کہ عرض کرے، یہ عقائد جو کچھ کہیں میں جو جگہ آداب ہے وہ ضرور نہیں، اور اگر وہ کہے کہ سب سے فیضان کیا جاتا ہے اسی طرح تکمیل بھی فیضان جاتی ہے انکی تکمیل جو پیشانی جاتی ہے اس کی نسبت سے عرض میں تاخیر فرماتا ہے۔ بہر حال، امت کے سلسلہ میں جو سوالات ہیں جن میں سے چار چار نکس لے لے گئے ہیں، سوال سیرا ایک سے متعلق عرض حضرت مولانا محمد بن الدین صاحب اسٹوڈنٹ انجیر اور اعلیٰ علم و ادب ان سے متعلق ہے۔ اور سونے اور دوسری سے متعلق عرض حضرت مولانا محمد راشد صاحب بھی اسٹوڈنٹ ہے۔ یہ مولانا محمد ہیں کہ اس وقت اپنے پاس تھے جن ان کے پاس آئے۔ اور سوال نمبر چار اور چھ سے متعلق عرض حضرت مولانا قاری غفرہ سلیمان صاحب تعلیمی اور اعلیٰ علم و ادب مولانا محمد ہیں پانی سے متعلق عرض حضرت مولانا محمد راشد صاحب اور اعلیٰ علم و ادب ان سے بہرہ کیا ہے۔ جس سے پہلے حضرت مولانا محمد بن الدین صاحب کا عرض پیش کرنا تھا۔ لہذا اسٹوڈنٹ اور اعلیٰ علم و ادب ان سے بہرہ کیا ہے۔ اور حضرت مولانا محمد بن الدین صاحب کا عرض پیش فرما لیں۔

(اس کے بعد تمام عرض پیش کر گئے)

مولانا حمید اللہ اسد علی صاحب:

(آواز صاف نہیں ہے۔)

مولانا ارشد احمد علی صاحب:

میں ارشد احمد علی صاحب سے کہتا ہوں آپ حضرات کے سامنے اپنی کچھ معروضات رکھ رہا ہوں، سب سے پہلے آپ حضرات نے اس سیمینار کے بعد ہمیں نہ تو کچھ کوشش کی ہے وہ بالکل نمایاں ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو کون کوڑا سے تیرے آپ کو کچھ کوشش کے متعلق میں مسک کی مجلس میں کہ سیمینار کے عقائد سے پہلے ہی ان عقائد کی تکمیل ہم لوگوں کو مل چکی ہے اور اس میں بہت سادگی ہے، ہم ان سے واقف نہیں ہیں، ان کے خیالات کو جانے کا ایک ذریعہ ہمارے پاس یہ مجلس ہے، اور یہ مجلس جس آپ نے جمعہ حضرات کو جاننے کا تھا کہ وہ سامعین کے سامنے اس کا عرض نہیں تو یہ میں عرض کر چکا ہوں کہ جن حضرات نے اس سیمینار کو دیکھا وہ ان میں سے بعض حضرات کو بزرگ اللہ ان کو بڑا افسوس ہے، جو ملتا ہے ان کے پاس وقت کی کمی ہو، ایسا لگتا ہے کہ انہیں ان عقائد کو پڑھنے کا موقع ہی نہیں، انہیں سے تم میں اپنے نقطہ سے کہہ سکتا ہوں کہ جو ہمیں میں نے اپنے مقالے میں تحریر کی میں مولانا

برہن اللہ جن صاحب سہلی نے اس کا مطلق ذکر ہی نہیں کیا اور اسے بخاور مہر راجہ جنہوں نے یہ خدمت انجام دی تھی چھوڑ دیا۔ ان کا جو وقت ضرور نکلا اور ان مقامات کو چڑھا لیکن میرے کہنا سے کہ ان مقامات میں جن نکات کو بیان کیا گیا ان سے اس سے نکات کو ترجیح کریں مگر جس کو ترجیح کریں تاکہ لوگ افسوس نہیں کہ کیا چیزیں تو یہ بحث آئیں گی، حضرات میں جن نکات کو اٹھایا گیا ہے انہوں نے ان نکات کو ترجیح کرنے اور ترجیح کرنے کے بجائے ان نکات سے سکھایا یا سنا۔ فوراً اپنی سادہ سی صلاحیت صرف کر دی، تو جب تو عرض کا سونہ ہے، یہاں جب تک غصہ دار سے سامنے ہے تو اس مسئلے میں عرض کروں کہ تجھے بھی کیا مضائقہ ہے۔ کام نہیں پایا گیا ہے۔ بہت سادہ یا انکا جو مثال دھارے کی نہیں چھلکی کی طرف منسوب کر دی گئی ہے، اس سے نکلا تاثر یہ ہے کہ مثال کے لہجہ پر میں نے وہاں کے افسانہ کے قسام کی بحث میں، اور یہ جتنا وقت سے میرا میری یہاں چلا رہا ہے خاصہ ہے راجہ صاحب کی، اور ایت نامہ نہیں، اور ایت نامہ کا لفظ نقل پر ہوتا ہے اس کا یہاں ذکر نہیں ہے، وہاں یہ خاصہ کا ذکر ہو رہا تھا اور اس دلائل خاصہ کی ہم نے دیکھی تھی، ان کا یہاں ایک مسئلہ آیا تھا اور اس کی قسم ہے، چاہیے یا مسئلہ یہ ہے کہ میں نے اس کا ذکر کیا تھا کہ ہمارے فقہاء حضرات دلائل کی طرف کرتے وقت کہہ دیتے ہیں، خلیفہ، انھوں علی اندر شاہ ام اس، یا اماد اللہ ہو، یہ تو ان کی ایک شکل ہے، میں نے اس کو کھلنا تھا یا تھا کہ یہ دلائل یا یہ کی ایک شکل ہے، یہ دلائل چاہیے ہے، جس کو فقہاء دلائل کہلاتے ہیں، جب کہ جو میں نے کہا ہے کہ یہ دلائل یا یہ کی ایک قسم ہے، یہ قسم نہیں ہے، بلکہ ضرور یہ قسم ہے کہ اس طریقہ سے اور کئی، جس شخص میں میں بولوں گی، اس نے اس شخص میں کائنات پر کئی دلائل کا ذکر کیا اور کسی کے متعلق کہہ کر اس۔ اس خیال کو چھوڑ کر کہ ہے، میں کہہ رہی ہوں کہ یہ دلائل بولگی، صحابہ نہیں کے اگر میں نے اپنے ذہنی کے اعتبار میں کسی قسم کا غلط یہ ہو۔

مولانا عبید اللہ اعظمی صاحب :

(آواز صاف نہیں ہے)۔

مفتی عثمان صاحب :

دلی کی اجازت سے۔ کہ میرے ہمارے کے جلسے میں بات یہ آئی کہ اگر وہ عائد ہوا ہے تو اس کے اعتقاد کے مطابق میں اکثر اوقات میں اسے کسی کا کوئی خلاف نہیں دیکھتا اگر وہ غیر کھوکھلا یا غلام کرے تو اس میں حضرات ان کے یہاں اور دوسری جگہ، ایک ظاہر اور ایسے جو صحیحہ ظاہر کی ہے، اور ایک حدایت حسن بن ہانی ہے جو امامہ جب سے نقل ہے، وہ یہ جو صحت کی ہے، اس مسئلے میں بعض حضرات نے ان دونوں کو مل کر دیکھا ہے، بعض نے فقہ کا نقل امامہ سے لے کر فقہ دم صحت پر لے کر دیا جائے گا اور امامہ فقہ صحت پر لے کر دیا جائے گا، اور بعض حضرات نے اس کو منہ پر نقل، تعاملاً اور بعد القضا سے، کہا کہ کا صحتی ہے فیہ طلب کیا جائے تو ایسا صورت میں وہ صحت کا فتویٰ دے گا یعنی اس کے گناہ اور آئینہ کے یہاں عقد سے کہہ سکتی ہیں، ہوا ایسا صورت میں وہ صحت پر لے کر دیا جائے گا لیکن مسئلہ ہے کہ قول ہالی کو جس میں دم صحت کے توں کو حضرات متاخرین نے جن مسئلوں کی بنا پر مفتی پر امر ہے وہ



مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب:

میرا خیال یہ ہے کہ جنسی رانجیں جیٹھیں کے اندر یا عرض مسئلہ کے اندر رقیف انداز سے چگی ہیں اس کے اندر بحث کرنا کہ ہماری رائے کا بھی ملنا جائز نہیں لایا گیا یا ان کی رائے کے اندر کچھ تبدیلی کی گئی یہ لاکھامیں ہوگا۔

مولانا عزیز الرحمن صاحب:

میرا خیال ہے کہ تجویز کرتے وقت کوئی بھی شخص رقیف آواز کے درمیان ایک ایک رائے کا احاطہ کرے جو سارے مقالہ نگار کو محیط ہو جائے یہ ممکن نہیں ہے، مولانا زبیر احمد صاحب نے جو اس سلسلے میں بات عرض کی ہے میں سمجھتا ہوں کہ مقالہ نگار مرد و چارہوں تو ان کی رائے کا احاطہ کیا جاسکتا ہے لیکن جب مقالہ نگار کثیر تعداد میں ہیں اور جیسا کہ مولانا زبیر احمد صاحب نے کہا کہ اس کے درمیان سارے مقالہ نگار کا تجویز کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے ہاں یہ بات طوعاً و نسیاً چاہئے کہ کوئی بات ایسی طرف سے مقالہ نگاری طرف منسوب نہ کی جائے جس میں مبالغہ کیا جائے۔

ایک آواز:

(آواز صاف نہیں ہے۔)

مولانا فتیح احمد صاحب:

(آواز صاف نہیں ہے۔)

مولانا محمد یحییٰ صاحب:

ایک ماحظہ جو عورت اگر اپنے ولی کی اجازت کے بغیر میر نکو میں نکاح کرتی ہے تو محکم کے عرض کی روایت میں مرد و سائے آئی جس میں نفی فقہ کے حوالے سے ایک رائے مفتی بہ قول فی حق کہ اگر ولی کی اجازت سے بغیر میر نکو میں نکاح کیا جاتا ہے تو وہ نکاح سب سے مستغنی نہیں ہوگا بلکہ دوسری رائے یہ سائے آئی فی حق کہ ایک قول فقہی کا یہ ہے جو کہانہ روایات و اصول میں ہیں کہ نکاح اصلاً تو مستغنی ہو جائے گا لیکن ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر ولی اجازت دے دے گا تو نکاح باقی رہے گا اور اگر ولی اجازت نہیں دے گا تو ولی کوئی ہوگا کہ اس کو حج کر کے قاضی کے دربار میں اس وقت جو بات کہنا چاہتا ہوں وہ صرف ایک ہی اور حاجتیں انکسائل اور مسائل کے درجہ کی ہے۔ کسی رائے کے اور جیٹھیں قطعاً نہیں، سوال میرا یہ ہے کہ خاص طور سے فقہی نے ماحظہ بانہ عورت کے نکاح سے سلسلہ میں جو نقطہ نظر اپنایا ہے وہ یہ ہے کہ ایک ماحظہ بانہ عورت کو اپنے بارے میں اپنے نفس کے بارے میں فیض کرنے کی خود ارادی خود مختاری شریعت نے سارے نظام میں عطا فرمائی ہے، فقہی اس کو ایک بنیادی اصول اور قاعدہ کلیہ کی صورت میں سمجھتی ہے اور اس سلسلہ میں جو روایات اس قاعدہ و کلیہ کے بخلاف خلاف فقہی کو حق ہیں، فقہی اس میں تاویل کرتی ہے اور اس کا وہ مفہوم بیان کرتی





ابن ماجہ "کے تحت تاج ہوا ہی نہیں۔ اس بحث سے الگ کہ تاج ٹھوس کیا ہو یا غیر ٹھوس، مورخہ فی نے نقطہ نظر سے تاج تو ہوا ہے۔ اور اس کے بعد امر تاج ہے تو اس نے کیا ہے جہاں تک برکان نے جسے کا تاجان کسی خاۓ آخر تو ان کے اعتبار سے اب ہمارے عزیز ہونا چاہیے صاحب نے جو اصل اہل راہ کے کلمات کا مسئلہ اثناء اللہ مغرب بعد شروع ہو گا کہ کلمات کو شریعت نے کیا اہمیت دی ہے اور کیوں اہمیت دی ہے؟ اس سے ہمک اس کی اہمیت ہے اس کے مسائل آپ کے سامنے اثناء اللہ مغرب بعد آئیں گے۔ اس پر غور کریں گے کہ شریعت نے کلمات کو کس حد تک اہمیت دی ہے اور اس کے اور کیا اسباب ہیں؟ جو اصل جو نقطہ نظر میں غلطی کے ظاہر اور ایسے اعتبار سے ولی کو حق اعتراض حاصل ہو گیا وہ قاضی کے یہاں جائے سنے کو اٹھا سکتا ہے۔ اگر قاضی کو یہ یقین ہو جائے کہ تاج ہے جو ہوا ہے تو اس تاج کو کس کر سکتا ہے، یہ قاضی کی حواہد پر ہے بطور دوسری روایت جو بعض فقہاء نے اختیار کیا ہے غیر ظاہر اور ایسے۔ اس میں یہ ہے کہ تاج مستعد ہی نہیں ہو گا، اس کی وجہ جو بیان کرتے ہیں کہ مقدمہ لے جاوا عدالت میں مقدمہ قائم کرنا، اگر عرض میں ہوتا اس کو لے جاوا، یہ تو مشکل مسئلہ ہے تو اس سے یہ حکایات کہہ دی جائے کہ تاج ہوا ہی نہیں، بہر حال وہ آئیں پائی جاتی ہیں، ظاہر اور ایسے ہی ہے کہ تاج مستعد ہو گیا اور ولی کو اعتراض کا حق ہے اور کھٹکے مسئلہ کا جو تعلق ہے اس کی وجہ اہمیت ہے اس کی غلطک اثناء اللہ بعد میں آئے گی۔

مولانا ولی اللہ قاضی صاحب:

ماخذ باللہ عورت خود اپنا تاج کر سکتی ہے یا نہیں اس معاملہ میں "نقطہ نظر مشہور ہیں ایک مجبور اور اگر کسی اور دوسرے حنیف کی، لیکن ایک تیسرا نقطہ نظر بھی ہے جسے امام اداؤ ظاہری نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اگر ہا کر و عورت ہے تو اسے تو خود تاج کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، لیکن اگر بیہ عورت ہے اس کی پہلے شادی ہو چکی ہے تو وہ خود ہی اپنا تاج کر سکتی ہے، علامہ شہید رحمہ اللہ نے فتح المسلمین میں دائیں کے اعتبار سے اس کو قوی قرار دیا ہے، اور حقیقتاً، یکما جائے کہ جو حنیف احمد لال کرتے ہیں کہ عام طور پر قرآن کریم میں تاج کی بہت عورتوں کی طرف کی گئی ہے وہ تمام قرآنی بیہ عورت بھی شادی شدہ عورت ہی کے متعلق ہے، اور ایسے ہی احادیث میں جو واقعہ ملے ہیں اور جن میں عورتوں کی طرف تاج کی نسبت کی گئی ہے ان میں بھی زیادہ تر شادی شدہ عورتوں ہی سے متعلق ہیں تو کیا اس تیسرے نقطہ نظر کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے؟ مجھے دائیں کے اعتبار سے علامہ حنیفی نے قوی قرار دیا ہے۔

مولانا محمد الدین قاضی صاحب:

میں نقطہ اور فتویٰ کے مسئلہ میں تو کچھ عرض نہیں کر رہا ہوں نہیں چونکہ میرا تعلق برطانیہ سے ہے تو برطانیہ، امریکہ اور عرب کی صورت حال سے فتویٰ ہی واقفیت میں کرنا چاہتا ہوں، اور وہ اس وجہ سے کہ آپ کا یہ فتویٰ ج. م. کے عالم میں شائع ہوا۔ اسے اس وقت وہ ہمارے حاکم کے مسلمان اس سے استفادہ کرتے ہیں، اور خاص طور پر جو آپ اور امریکہ میں رہنے والے جو مسلمان ہیں خاص طور سے اور وہ اس سے بہت استفادہ کرتے ہیں، اس لئے روایت کا مسئلہ ہمارے حلقوں میں امریکہ میں آپ بہت ہی

اللہ پاک صحت میں سے اس لئے غمزدگی ہی، اذیت آپ سے عرض کرنا چاہتا ہوں، امام سے یہاں مسئلہ یہ ہے کہ باغ ٹرانزیکشن انعاموں سال کے بعد ہر سال کے بعد خود بخود رہے قانونی اعتبار سے Government کے مقصد سے، چاہے باپ حق تعالیٰ کو بخش کرے کہ ملاں جگہ شادی ہو جائے یا نہ ہو، ٹیکس چاہئے ہے تو قانونی اعتبار سے اس کو حق ہے کہ وہ شادی نہ کرے، اور اگر انہوں نے کسی شادی کر لیا اور باپ چاہے کہ اس کو توڑ دے تو قانونی اعتبار سے اس کو کوئی خاص اختیار نہیں رہتا ہے بلکہ وہ حق برقرار رہے گا، مگر ان برقرار رہنے کا ایک صورت حال میں نہیں یہ سوچنا ہے کہ اگر نکاح کو ہم ناجائز قرار دے دیں تو یہ مادی ترکہاں جو اس طرح شادی کر رہی ہیں ان کا کیا مشر ہوگا، ایک بات مولا نے کہا کہ لڑکی واپس لوتی ہے طلاق کے بعد شوہر کے انتقال کے بعد باقی حور پر لڑکی واپس لوتی ہے باپ کی طرف، بھائی کی طرف، لیکن مرد میں کچھ صورت حال یہ ہے کہ لڑکی خود ہر روز گورہتی ہے، اور اگر کبھی ہر روز گورہ نہ رہی تو بڑا بے عمل ہو جاتا ہے کہ اس کو اسے اتنے اعتراضات دیے جاتے ہیں، اتنا اس کو خوف و سدا بچا جاتا ہے کہ باپ کا بھائی کا قطعاً حق نہیں رہتی، مگر کبھی کبھار کبھی، پڑا کبھی، مادی چیزیں اس کو سونپی جاتی ہیں، اور وہ ان ٹیکس رہتی ہے اپنے باپ کی وجہ اور حق نہیں ہے تو وہ قطعاً حلال نہیں کرنی کہ مجھے لوت کر کے واپس آنا پڑے گا، بلکہ اس کو پڑے کہ جس خود ہر روز گورہ نہیں یا خود اپنے وقت پر مڑی ہوں، اگر باپ اعتراض بھی کرے کہ نکاح نہیں ہونا ہے تو اس کے اعتراض سے کچھ نہیں ہوتا ہے، ایک صورت حال میں اگر ہم نکاح کو بالکل باطل قرار دیں، میں یہ نہیں کہتا کہ آپ نے قرار دیں، میرا خوف یہ نہیں ہے، لیکن یہ ضرور ہے کہ اسی صورت حال میں ہم کو یہ فیصلہ کریں یا کسی انداز سے فیصلہ کریں تاکہ ان لڑکیوں کا نکاح برقرار رہے باقی اعتراض رہے اللہ بینا کو، یا کچھ صورت اختیار کئے جائے؟ چونکہ یہ مسئلہ صرف ایک کلمہ کا نہیں بلکہ ہرے ہرے کا ہے اور امر یکہ ہے اس لئے آپ حضرات اس مسئلہ میں خود فرما میں اور اخلاص کے ساتھ غور فرمائیں تاکہ ہمارا مسئلہ حل ہو جائے، ہمارے یہاں یہ مسائل بہت ہیں، اور کئی مسائل ہیں جن میں یہ مسئلہ بھی ساتھ ساتھ ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ آپ سب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

**مولانا حمید اللہ اسعدی صاحب:**

مولا نے جواب فرمائی ہے، واللہ کہ ہے کہ بیعت نے انہیں کے حلال اور حلالی رعایت دینے سے، مگر اس سے اس کی صحت سے تو یہ ہے، بیعت سے تو حلالی کی اور مادی دایہ پر اور دایہ کے رہ کر حلالی ان کو بھی ہے، اس سے اللہ تعالیٰ کے عدل و انصاف سے اللہ تعالیٰ کی صورت حال میں آئے تو شریعت چھوڑ نہیں دیتی، اس سے اللہ تعالیٰ کی حلالی میں سے یہاں نکاح سے پہلے یہ سوچنا ہے کہ حلالی کا مطلب کیا ہے؟ حلالی کا مطلب یہ ہے کہ حلالی کی صحت کی وجہ سے معاشرے میں کیا ہوتا ہے یا کچھ صورت حال ہے۔

**مولانا حبیب الدین ملک صاحب:**

میں آپ کو اس میں طرف آپ نے فرمایا، چاہتا ہوں قرآن کے دو حصوں، آیت کے دو حصوں، فقہاء کے دو حصوں

[illegible]

مولانا غلام حنیف اللہ، حوالی صاحب

(آباء و اجداد سے ہے)۔

مولانا نجیب الدین، صدر فی صاحب.

[illegible]

(۱۲) انقباض و انقباض عضلات ریه در وقت انقباض قلب



## اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے ہتے

مفتی الکام الدین صاحب مرحوم	دارالعلوم دیوبند، ضلع سرگند، یو۔ پی۔
ڈاکٹر وہید زبلی صاحب	کونہ اشرفہ، مفتی محمد زکی، سرگند۔
مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب	کوٹاہندہ، ۳۹، پوسٹ ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا محمد رضوان التاجی صاحب	ہائم دارالعلوم نیکل اسلام، ضلع ہاک، پوسٹ ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا میر جان الدین سنہلی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پوسٹ ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب	ہائم دارالعلوم، ضلع ہاک، پوسٹ ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مفتی محبوب علی دہلوی صاحب	نوروز اللہ، اسکول، ناگپوری، ضلع ہاک، پورہ، یو۔ پی۔
مولانا خورشید زکریا مرحوم	ہائم دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مفتی جمیل احمد ندیری صاحب	ہائم دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا محمد صدر عالم قاسمی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا فرحت افشار قاسمی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا اویسیان، مفتی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا زہیر احمد قاسمی صاحب	ہائم دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
قاری قلندر اسلام قاسمی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاقی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مفتی تیم احمد قاسمی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا قلندر عالم ندوی صاحب	۱۵۱۰، حدیث، ضلع دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مفتی شیر علی صاحب	دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مفتی عبدالرحیم قاسمی صاحب	ہائم دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔
مولانا راشد حسین ندوی صاحب	ہائم دارالعلوم، ضلع ہاک، پورہ، ضلع ہاک، یو۔ پی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مولانا عبد القادر صاحب

میرزا محمد علی صاحب

• مولانا خورشید انوار الحق صاحب

مولانا ابوالکلام آزاد عظیمی صاحب

۱۰۸ || اصفیٰ محمد، حیات و سیرت

مونا تاكو شاء الهنئة كى و صب

عبدالغفور صاحب

۴۴۱ تا ۴۵۰ در جدول ۴

مولانا محمد عظیمی صاحب

۱۰۰! گمراہیوں سے بچو! اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت

۱۰۹۲: روزگار از صاحب

۱۰۔: لکھنے میں صاحب

بجاء : تخريج الحکم کا مکمل صاحب

فقیر احمد بن محمد بن قاسم بن علی

والله اعلم بالصواب

وَمِنْ أَهْلِ الدِّيْنِ قَوْمٌ حَاضِرٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والله اعلم بالصواب

و: لاء، شرعی صاحب

و: خفاقی زخمی و زخمی

[illegible]

خیر و نیکی باقی کی جانب

کند و کلاه مریه، منور، قوه مجننه ۵۱۰، ۵۱۱-.

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

فصل فی شرحہ العلوم اسلامیہ عربیہ، لکھنؤ، محمد گورداد بھٹو، مکتبہ

[illegible]

نیز با ساحت علم و تربیت و پژوهش و تحقیق در ارتباط است.

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

۴۴ تا ص ۵۲: حیات و کرامات و شهادت -

یہ کہہ کر وہ اٹھ کر اپنے کمرے میں چلا گیا۔

د سہ احزاب کے مشترک ممبرانہ پانچ سو تین سو اسی (503) افراد کی موجودگی میں منعقد ہوا۔

در صورتی که به نظر می آید، این موضوع را در نظر بگیرید.

در نظر علمای مشرق و اهل اسلام، چنانچه در این مجله میخوانید، ۱۱۰۰ سالگی آنرا.

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مازلہ جلد تحریر اشرف الطور ہے۔ ۱۹۱۲ء تک اس کا چھ ماہیہ جلدیں نکلیں۔

قوله: «لما علموا أنهم قد استولوا على المدينة»

[illegible][illegible]

2024-2025

[illegible]

وہ خاصہ و زیادہ اصرار کہ پانچ سالہ بچہ: محمد رفیع علی

[illegible]

۱- قاضی، جلد دوم، صفحہ ۲۸۷، فیصلہ نمبر ۳۰۹۵۔

١٠٠

داکر سید قیودت اللہ قادری صاحب	خداوند سبحان نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا محمد عبدالرشید صاحب	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کی بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا اختر علی صاحب	ہمارے بھائی استاد صاحب نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مفتی ابوالحسن صاحب	دارالعلوم امروہویہ کے سربراہ صاحب نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا عبدالغنی صاحب	اسی طرح دارالعلوم امروہویہ کے سربراہ صاحب نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا شمس الدین صاحب	اسی طرح دارالعلوم امروہویہ کے سربراہ صاحب نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا فیاض عالم صاحب	دارالعلوم امروہویہ کے سربراہ صاحب نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا امجد علی صاحب	دارالعلوم امروہویہ کے سربراہ صاحب نے ان کی بہت بڑی بخشش سے انکار کیا۔
مولانا ارشد احمد صاحب	"
مولانا محمد رفیع صاحب	"
مولانا محمد رفیع صاحب	"
مولانا محمد رفیع صاحب	"
مولانا محمد رفیع صاحب	"
مولانا محمد رفیع صاحب	"
مولانا محمد رفیع صاحب	"

